



[[EN](#) - [ES](#) - [FR](#) - [IT](#)]

CONGREGATION FOR INSTITUTES OF CONSECRATED LIFE
AND SOCIETIES OF APOSTOLIC LIFE

"ECCLESIAE SPONSAE IMAGO"

INSTRUCTION ON THE *ORDO VIRGINUM*

INDEX

Introduction

I. The vocation and the witness of the *Ordo virginum*

The biblical foundations of consecrated virginity

Charism and Vocation

The *propositum*, the consecration and the state of life

The spiritual features

The form of life

Following the Gospel and personal charisms

Prayer and the ascetic path

Styles of life, personal relationships and service

II. The configuration of the *Ordo virginum* in the particular Churches and in the universal Church

Insertion in the Diocese

Communion and co-responsibility in the diocesan *Ordo virginum*

The responsibilities of the diocesan Bishop

Collaboration in the pastoral care of the *Ordo virginum*

Communion and co-responsibility between consecrated women of different Dioceses

Shared activities, the service of communion and the Bishops' representative

*Reference to the Apostolic See and the Secretariat for the *Ordo virginum**

Residence in another Diocese and transfer

Foundations, associations and the choice of communal living

Belonging to the *Ordo virginum* and involvement with other ecclesial groups

Separation from the *Ordo virginum*

Transfer to an Institute of Consecrated Life or a Society of Apostolic Life

*Departure from the *Ordo virginum**

*Dismissal from the *Ordo virginum**

Record-keeping and communication about separation

III. Vocational discernment and formation for the *Ordo virginum*

Responsibility for discernment and formation

The faith journey, vocational discernment and formation programs
The practice of spiritual accompaniment

Vocational discernment and the formation program prior to consecration

The dynamics of vocational discernment and formation prior to consecration
Prerequisites and criteria for discernment
Recourse to experts psychologists
The preparatory period
The formation program prior to consecration
Admission to consecration and arrangements for the celebration

Permanent formation

Attention to permanent formation
Personal commitment and the communal dimension
Recommendations for content and method

Conclusion**INTRODUCTION**

1. The image of the Church as the Bride of Christ is presented in the New Testament as an effective icon, revealing the intimate nature of the relationship that the Lord Jesus wanted to establish with the community of those who believed in him (*Ep* 5:23-32; *Rev* 19:7-9; 21:2-3,9)

Since apostolic times this expression of the mystery of the Church has been demonstrated in a unique way in the lives of those women who with spousal love are dedicated to the Lord Jesus in virginity. Responding to a charism kindled in them by the Holy Spirit, they experience the spiritual fertility of an intimate relationship with him and offer the fruits of this relationship to the Church and to the world.

2. Some passages in the New Testament and in the writings of the first Christian centuries show that this form of evangelical life appeared in a spontaneous way in the different regions where ecclesial communities developed[1]. In the context of pagan society, it took its place among other forms of the ascetic life which were clear signs of the novelty of Christianity and of its capacity to respond to the deepest questions about the meaning of human existence[2]. In a process similar to that which concerned the status of widows who chose continence « in honour of the flesh of the Lord »[3], consecrated female virginity gradually assumed the characteristics of a state of life publicly recognised by the Church[4].

In the first three centuries, large numbers of consecrated virgins underwent martyrdom in order to remain faithful to the Lord. Among these were Agatha of Catania, Lucy of Syracuse, Agnes and Cecilia of Rome, Thecla of Iconium, Apollonia of Alexandria, Restituta of Carthage, and Justa and Rufina of Seville. From that time, right up to today the memory of the virgin martyrs has remained as a striking reminder of the total gift of self that virginal consecration demands.

In the women who embraced this vocation and responded to it with a decision to persevere in life-long virginity, the Fathers of the Church saw a reflection of the image of the Church as the Bride, totally dedicated to her Bridegroom: thus they refer to them as *sponsae Christi* (brides of Christ), *Christo dicatae* (dedicated to Christ), *Christo maritatae* (married to Christ), *Deo nuptae* (brides of God)[5]. In the living body of the Church, they comprised an institutionalised *coetus* (group), identified by the name of the *Ordo virginum* (Order of virgins)[6].

3. From the IV century, entry into the *Ordo virginum* took place through a solemn liturgical rite presided over by the diocesan bishop. In the heart of the community gathered for the Eucharistic celebration, the woman expressed her *sanctum propositum* (holy resolution) to remain in virginity for her whole life, for the love of Christ. The Bishop then pronounced the consecratory prayer. As affirmed already in the writings of Ambrose of Milan and subsequently, starting from the most ancient liturgical sources, the nuptial symbolism of the rite was displayed particularly by the bestowal of the veil on the virgin by the Bishop, a gesture that corresponded to the *velatio* (placing of the marriage veil) that took place during the marriage celebration[7].

4. The respect and pastoral concern that accompanied the evolution of the consecrated virgins are amply demonstrated in patristic literature. The Fathers did not limit themselves to criticizing the behaviour of consecrated women that was not in accord with their commitment to lead a chaste life in humble discipleship of Christ. They also challenged and vigorously opposed the arguments of those who denied the value of consecrated virginity as well as heretical deviations that supported the ideal of virginity and continence on the basis of a negative conception of matrimony and sexuality. Reflecting on the theological foundations of virginal consecration, they highlighted its charismatic origins, evangelical motivation, ecclesial and social significance, reference to the Virgin Mary as exemplar, and the prophetic value of anticipation and vigilant expectation of full communion with the Lord that will be brought about only at his glorious return at the end of time. Addressing the consecrated virgins « more with affection than with the authority»[8] of their office, they exhorted consecrated virgins to nourish and express their love for Christ the Bridegroom through attentive meditation on the Scriptures and in persevering personal and liturgical prayer; by practising asceticism, the virtues and the works of mercy; by cultivating an attitude of obedient attention to the magisterium of the Bishop and in the obligation to safeguard ecclesial communion. Thus, they would offer a transparent and persuasive evangelical witness within the Christian community and in the social setting within which they remained inserted, generally living with their family of origin and at times in community.

In the same period, by means of papal decrees and the constitutions of provincial councils, the regulation of essential aspects of this form of life began to be defined.

5. While consecrated virgins in the first centuries usually lived with their own families, as cenobitic monasticism developed the Church associated virginal consecration with community life, and therefore with the observance of a common rule and obedience to a superior. Over the course of centuries, the original way of life of the *Ordo virginum*, with its characteristic foundations in the local ecclesial community under the guidance of the diocesan bishop, gradually disappeared.

The rituals of entrance into monastic life accompanied, and in the majority of monasteries, replaced the celebration of the rite for the *consecratio virginum* (consecration of virgins). Only some monastic families in which solemn vows were made maintained the use of this rite. While preserving the essential elements of the original structure, the rite became enriched with contributions from the culture of the populations among which it spread, through successive revisions that led to the introduction of new prayer formulae and symbolic gestures.

6. The stimulus for ecclesial renewal that inspired the [Second Vatican Council](#) also created interest in the liturgical rite for the *consecratio virginum* and in the *Ordo virginum*. Many centuries after its disappearance, and in a radically transformed historical context, in which profound changes in the condition of women in the Church and in society were taking place, this ancient form of consecrated life displayed a surprising force of attraction. It seemed capable of responding not only to the desires of many women to dedicate themselves totally to the Lord and to their neighbours, but also to the concurrent rediscovery by the particular Church of its own identity in communion with the one Body of Christ.

In accordance with the provisions of the Constitution on the Liturgy, [Sacrosanctum concilium](#) n. 80, in the post-conciliar period the rite for the *consecratio virginum* then in the Roman Pontifical underwent revision, based on the general principles for the liturgical reform established by the Council. The new *Ordo consecrationis virginum*, promulgated on 31 May 1970 by the Sacred Congregation for Divine Worship on the special mandate of [Pope Paul VI](#), came into force on 6 January 1971[9]. Recovering the most ancient ecclesial tradition, and taking into account its subsequent historical evolution, two forms of

celebration were composed and approved. The first is intended for women living *in saeculo* (in the world), that is, in their ordinary circumstances of life, who are admitted to consecration by the diocesan Bishop. The second form is for nuns living in communities in which the rite is used, who are already perpetually professed or who make perpetual profession in the same celebration in which they receive the *consecration virginum*.

7. In this way, virginal consecration has again found explicit ecclesial recognition for women who remain in their ordinary context of life, rooted in the diocesan community, gathered around the Bishop in the manner of the ancient *Ordo virginum*, without being ascribed to an Institute of consecrated life. The same liturgical text and the norms established in them outline in their essential elements the structure and discipline of this form of consecrated life. Its institutional character – distinctive and different from that of Institutes of consecrated life – has been successively confirmed in the *Code of Canon Law* (can. 604). Similarly, the Code of Canons of the Oriental Churches has explained the possibility that in the Eastern Churches, their own law constitutes consecrated virgins who publicly profess chastity in the world « on their own account », that is, without bonds of belonging to an Institute of consecrated life (can. 570).

As a consequence, in the reorganisation of the Roman Curia that took place according to the Apostolic Constitution *Pastor Bonus*, the *Ordo virginum* was situated within the competence of the Congregation for Institutes of consecrated life and Societies of apostolic life[10].

The Catechism of the Catholic Church[11], the reflections that took place on the occasion of the Synod of Bishops on the theme « Consecrated Life and its Mission in the Church and in the World » and the post-synodal apostolic exhortation *Vita consecrata*[12] (in particular n. 7 and n. 42), have contributed to a clarification of the ecclesial position of the *Ordo virginum* among the other forms of consecrated life, emphasizing the special link that has been established between consecrated virgins and the particular and universal Church.

The Instruction *Starting Afresh from Christ: A renewed commitment to consecrated life in the third millennium*[13], has therefore underlined the need for the diocesan Bishop and his presbyterate to pay special attention to consecrated virgins.

Subsequently the Directory for the pastoral ministry of Bishops, *Apostolorum Successores*[14], in continuity with the ancient ecclesial tradition, reaffirmed that the diocesan Bishop must take particular interest in the *Ordo virginum*, because these virgins are consecrated to God at his hands and are entrusted to his pastoral care.

8. Since this form of consecrated life was re-introduced in the Church, there has been a real revival of the *Ordo virginum*, whose vitality is evident in the rich variety of personal charisms placed at the service of the Church's development and of the renewal of society in the spirit of the Gospel. The phenomenon appears to be very significant, not only for the number of women involved, but also for its diffusion throughout all continents, in many countries and Dioceses and in very diverse geographic areas and cultural contexts.

Without doubt, the translation of the Latin text of the *Ordo consecrationis virginum* in the majority of modern languages, under the supervision of the respective episcopal conferences, has contributed to this revival.

Large numbers of Bishops have promoted and supported the *Ordo virginum* in their Dioceses through their own teaching and pastoral activity. They encourage the contribution of the consecrated virgins themselves, who hear the call to reflect on their own experience, on the relevance of this vocation in the Church and in today's world and on the attention necessary to enable them to express themselves according to its particular character. With the same purpose, some episcopal conferences have drawn up common criteria and guidelines for the pastoral care of the *Ordo virginum*.

In synergy with the magisterium and the action of the diocesan bishops, the Apostolic See has continued to pay attention to the *Ordo virginum*, putting itself at the service of the particular Churches, to promote the

rebirth and development of this way of life in accordance with its special characteristics.

9. The service of communion that the successor of Peter carries out with respect to the *Ordo virginum* was particularly evident on the occasion of the first two international meetings in Rome, which were attended by consecrated virgins from numerous countries. From St. [John Paul II](#) in 1995[15] and [Benedict XVI](#) in 2008[16], consecrated virgins received valuable instruction to guide them on their way.

A third international meeting took place in 2016, when consecrated virgins from the entire world were invited to Rome to take part in the final day of the [Year of Consecrated Life](#) announced by [Pope Francis](#). Under the leadership of the successor of Peter, who has urged consecrated persons in every form of life to rediscover the common foundations of consecrated life, it became evident how the characteristic insertion of the *Order of virgins* in the particular Churches is harmonized with the experience of communion that consecrated virgins encounter within the sphere of the universal Church, enabling them to participate in the one ecclesial mission.

10. In recent years, requests have reached this Dicastery from many places to provide instructions to guide the action of diocesan Bishops in applying the norms in the Roman Pontifical which are implicitly referenced in can. 604 of the *Code of Canon Law*, as well as to draw up more comprehensive, structured regulations, with specific reference to the particularities of the *Ordo virginum*, based on principles common to the law of consecrated life in all its different forms.

The renewed presence of this form of consecrated life in the Church, whose reappearance is so closely linked to the event of the [Second Vatican Council](#), and the rapidity of its growth in so many particular Churches, makes it appropriate to respond to these requests, so that in the necessary adaptations to different cultural contexts, the specific identity of the *Ordo virginum* might be safeguarded.

This Instruction establishes the normative principles and directive criteria that the Pastors of every Diocese and individual Churches assimilated to the Dioceses must apply in the pastoral care of the *Ordo virginum*.

After outlining the biblical foundations and typical elements of the vocation and witness of consecrated virgins (First Part), the Instruction deals with the specific structure of the *Ordo virginum* within the particular Church and the universal Church (Second Part). It then focuses on vocational discernment, formation programs prior to consecration and permanent formation (Third Part).

I.

THE VOCATION AND WITNESS OF THE *ORDO VIRGINUM*

The biblical foundations of consecrated virginity

11. *Be fruitful and multiply* is the command addressed by the Creator to the first couple (*Gen* 1:28) and reaffirmed to Noah and his sons (*Gen* 9:1,7). This command deeply permeated the Hebraic mentality and the whole fabric of the Old Testament. It is connected to the promise of numerous descendants and the fulfilment of the messianic times. Marriage, possibly enriched by children, therefore emerges as the ideal profile of every pious Israelite and a different lifestyle is foreign to the biblical mentality.

In the Pentateuch and the historical books, sexual abstinence is required only as a temporary condition of detachment from the profane, in order to enter the sphere of what is associated with God's sanctity: for example, in preparation for meeting the Lord at Sinai (*Ex* 19:15) or for war against the Lord's enemies (*1 Sm* 21:2-7), for the Levites during their cultic service (*Lev* 22:1-9) or to be able to share in a sacred meal (*1 Sm* 21:5). Virginity is valued as a positive quality only in relation to future marriage, and with explicit reference to the condition of the woman (*Deut.* 22:13-21), because it represents the intimacy reserved to the spouses. In particular, the high priest is required to marry a virgin for reasons of ritual purity (*Lev* 21:10-14). Perpetual virginity on the other hand was considered a severe humiliation (see the daughter of Jephthah in

Judg. 11:37), while physical sterility is endured with much anguish (see Rachel in *Gn* 30:23, Anna in *1 Sm* 1:11 and Elizabeth in *Lk* 1:25).

12. In the wisdom literature, the exaltation of married love (that reached its poetic summit in the *Song of Songs*) is based on the ideal of family life inherited from tradition. Its beauty is admired (e.g. in *Ps* 127:3-5; 128:1-3; *Sir* 25:1) and it is viewed from a moral and pedagogical perspective (e.g. *Prov.* 5:15-19, *Sir* 7:23-28; 9:1,9). Virginité is valued as a virtue in a woman, to be guarded and respected in view of marriage, because it is a proof of her rectitude and of the honour of her family (*Job* 31:1; *Sir* 9:5; 42:10) to the point that, personifying divine Wisdom, the book of Sirach portrays it as a virgin bride who gives herself to one who fears the Lord (*Sir* 15:2). And since virtue is pleasing to God, the insight emerges that there is a spiritual fertility in good works that liberates from mortality even the sterile woman who is unable to establish a family and who has no descendants (*Wis* 3:13-14; 4:1).

13. Beginning with the preaching of Hosea – closely linked to his personal experience of suffering – the spousal metaphor appears in the prophetic books to emphasise the total gratuity of election and God's untiring fidelity to the covenant (*Hos* 1-2; *Ezr* 16; 23), while the people yield to the seduction of other divinities and their rituals. In this symbolic context, the entire people of God are frequently compared to or personified by the image of a virgin, now to denounce the idolatry that exposes them to the risk of perishing, like a virgin who dies without descendants (*Am* 5:2); now to give voice to a lament over their ruin (*Lam* 2:13); now to invite them to repentance (*Jer* 31:21). But sometimes the image is used to proclaim the promise of redemption, with which God will rescue Israel from devastation and abandonment, to rediscover the joy of knowing that he is loved with eternal love (*Jer* 31:4,13; *Is* 62:5).

Even the celibacy of Jeremiah – the only one whom God explicitly ordered not to take a wife – represents a prophetic sign of the punishment that is about to destroy his people (*Jer* 16:2). He is an eloquent instrument of the word of God, a symbol of death, or rather a sorrowful personification of his message of judgement, announcing imminent destruction as a punishment for the people's infidelity to God.

14. In rabbinic thought, the celibate is considered a man *without help, without joy, without blessing* (*Bereshit Rabba* 17:2), likened to *one who sheds blood* or who diminishes the divine image (Treatise *Yevamoth* of the *Babylonian Talmud* 63b). Nevertheless, some exceptions appear among the rabbis and some religious groups such as the Essenes and Healers and in the famous Qumran community.

On the threshold of the New Testament, the figure of John the Baptist is introduced, defining himself as *the friend of the Bridegroom* (*Jn* 3:29). With his ascetic life and preaching he prepared for the coming of the Messiah and the sudden appearance of the Kingdom of God.

15. In the New Testament, the celibate enters onto the scene and is presented as the incarnate prophecy of the *already* and the *not yet* of the Kingdom of God that draws its origin and its own essential purpose from the novelty of the coming of the Kingdom into history. From the time that the Kingdom of God in the Gospels is identified with the preaching, works and the actual person of Jesus, the motivation of celibacy takes on a strongly Christocentric character. The infancy Gospels of Matthew (1:18-25) and above all of Luke (1:26-38) present the newness of the virginity (*carnis et cordis*) of the mother of Jesus, a visible sign of the invisible incarnation of the Son of God and a spousal expression of the covenant with God, to which all believers are called. In addition, the Gospels show Jesus as an itinerant preacher, free of all ties (*Mt* 8:19-20), who displays the imminence of the Kingdom already present and calls for faith and conversion. In fact, the itinerant style of Jesus entails a constant distancing from places and persons. It is not adapted to the needs of family life, where the concerns of one member are closely connected to the concerns of all the other members, giving rise to a strong solidarity and to family politics.

While there are various references to relatives of Jesus, there is never any hint of a wife or children in the Gospels (*Mk* 3:31-32; 6:3; *Jn* 6:42; *Acts* 1:14). Jesus, in fact called his disciples *sons* or *boys* (*tékna*, *Mk* 10:24; *teknia*, *Jn* 13:33; *paidia*, *Jn* 21:5), touching the reality of a spiritual type of sonship. On the occasion when his family came to him to see him (*Mt* 12:47; *Mk* 3:31; *Lk* 8:20) or rather, to take hold of him to bring him back home (*Mk* 3:21), he announced the establishment of his new family, one not based on blood ties,

but on a spiritual reality expressed through the desire to carry out the will of God (*Mt* 12:50; *Mk* 3:31-35) or to hear the word of the Lord and put it into practice (*Lk* 8:21). This further birth or rebirth in the Spirit, which goes beyond flesh and blood, is asserted also in John's Prologue (*Jn* 1:12-13) and on the occasion of the dialogue between Jesus and Nicodemus (*Jn* 3:3-8).

Jesus freely embraced a life without family ties and obligations, so that he could dedicate himself totally to the proclamation of the Kingdom and to the fulfilment of the Father's plan of love for humanity. The radical freedom from attachments that Jesus incarnated, he also required of those who followed him. He asked them to *leave (aflemi, in all three synoptics) everything (panta: Mt* 19:27; *Mk* 10:28) or possessions (ta idia: intimate things, one's own area of intimacy, *Lk* 18:28). This also included leaving behind parents, brothers and sisters, as well as wife (*gyne-*: *Lk* 18:29) or children (*tékna: Mt* 19:29; *Mk* 10:29; *Lk* 18:29). To his disciples he spoke of *eunuchia* as an absolutely new condition, understood not as mortification or a contemptuous attitude towards women, but as a particular gift given by God to those who are called to it.

This recalls the famous *logion: Not everyone can accept this teaching, but only those to whom it is given (Mt* 19:11). From the grammatical point of view, the expression *to whom it is given (dédotai)* is equivalent to a divine passive, and means: *those to whom God has granted it*. Only those who enter into comprehension of the mystery of the Kingdom inaugurated by Christ are capable of understanding this gift. It requires a voluntary, free choice and motivation of a theological and eschatological order, being *for the Kingdom of heaven (Mt* 19:12).

Celibacy is thus presented as a free choice that takes place in the relational space that is the body. With this choice the person responds to the God of love who calls and reveals himself in the face of Christ[17]. This is not a flight from relationship, nor is it the fruit of superhuman force, but a gift that belongs to the dynamism of the transfiguration of relationality that distinguishes the style begun by Jesus: evangelical fraternity, the basis of reconciled humanity and the foundation of *koino-nia* on which the life of the Church is based[18].

The proclamation of the Kingdom opens up to the disciples a new eschatological situation, to which everything else takes second place (*Mt* 10:37; *Lk* 14:26; *Mt* 19:27-29; *Mk* 10:28-30; *Lk* 18:29). In *Mt* 22:23-33, *Mk* 12:18-27 and *Lk* 20:27-40, reference to the eschatological condition of those who have been raised from the dead shows how the choice of celibacy and virginity for the sake of Christ and the Gospel already places the disciples – with a symbolic anticipatory function – in the reality of the Kingdom[19].

16. Writing to the Corinthians, Paul placed marriage side by side with virginity, presenting it not in the tone of a command, but as *a recommendation (1 Cor* 7:25), a personal call from God, or *a charism (1 Cor* 7:7). He characterizes it as a state of life that permits greater dedication to the Lord (*1 Cor* 7:32-35), a witness that Christians do not belong to this world, a sign of the Church straining towards its final goal, and an anticipation of the resurrected state (*1 Cor* 7:29,31). The accent is not on the physical state, but on the total dedication of the person to Christ and to service for the Kingdom. In this sense, in the eyes of Paul, the community itself is the *virgin* that he, as the father, has betrothed to Christ, so that, keeping intact the faith aroused by the apostolic preaching, it might direct all its energies and dedication to him (*2 Cor* 11:2-4).

In the heavenly Jerusalem all the elect are called *virgins (Rev* 14:4), to express their fidelity to the covenant and their being uncontaminated by idols. In the book of Revelation virginity appears as a sign of recognition of belonging to the heavenly city, to the bride of the Lamb (*Rev* 21:2,9).

If Jesus, the consecrated one par excellence, lives his consecration not in terms of separation from the profane or impure, in fulfilment of legal prescriptions, but by accepting the body that the Father had given him and by giving himself on the cross, his body is the actual place and the effective sign of his consecration to his Father's plan (*Heb* 10:5-10). So it will be also for all who set foot on the path of celibacy or virginity: the body becomes a word, announcing their total belonging to the Lord and their joyful service of their brothers and sisters.

17. Christian virginity thus exists in the world as a clear sign of the future Kingdom because its presence exposes the relativity of material goods and the transitory nature of the world itself. In this sense, like the

celibacy of the prophet Jeremiah, it foretells the imminent end. But at the same time, because of the spousal bond with Christ, it also proclaims the beginning of the life of the world to come, the new world according to the Spirit. This sign, as occurs in the biblical vision, is not a simply conventional reference or the pale image of a distant reality, but the reality itself in its nascent expression. In the sign is contained, even if still hidden, the future reality.

Consecrated virginity is therefore placed in a spousal framework, which is not theogamic (meaning: of marriage with the divinity), but theological, that is, baptismal, because it concerns the spousal love of Christ for the Church (cf. *Eph 5:25-26*). It concerns a supernatural salvific reality, not just a human one, that cannot be explained with the logic of reason but with faith, because, as the scriptures call to mind, *Your husband is your creator (Is 54:5)*. This is one of the *great works* of the new order inaugurated with Christ's Passover and the outpouring of the Spirit, an experience difficult for *carnal* humanity to understand and comprehensible only by those who let themselves be taught by the Spirit of God (cf. *1 Cor 2:12-13*).

Charism and Vocation

18. Women in whom the Spirit inspires the charism of virginity (*Mt 19:11-12*) receive the grace of a special vocation, with which God the Father draws them to the heart of the nuptial covenant (*Rev 19:7-9*) which, in his eternal plan of love he wanted to establish with humanity and which is fulfilled in the incarnation and the paschal experience of the Son.

This is the *great mystery (Eph 5:32)* that is brought about in the Church, the Bride for whom Christ has given himself, in order to make her holy and without blemish (*Eph 5:25-27*), the sacrament of the communion of God with the people[20]. From this nuptial mystery, in which all the baptised are immersed, Christian spouses receive the grace of the sacrament that strengthens them in their union (*Eph 5:28-29*).

Because of their particular vocation, those women who receive virginal consecration in the Church also draw on this mystery. For love of Christ, who is supremely loved, they renounce the experience of human matrimony to be united with him with a spousal bond, to experience and to give witness in the virginal condition (*1 Cor 7:34*) to the fruitfulness of this union, anticipating the reality of definitive communion with God to which all humanity is called (*Lk 20:34-36*).

The *propositum*, the consecration and the state of life

19. This spiritual reality is signified and effected in the liturgical celebration of the *consecratio virginum*, in which the Church prays for God's grace and the outpouring of the Holy Spirit on the virgins[21].

In the rite, those to be consecrated express the *sanctum propositum* (the holy resolution). This is the firm and definitive resolve to persevere for their whole life in perfect chastity, and in the service of God and the Church, following Christ in accordance with the Gospel, to give the world a living witness of love and to be a clear sign of the future Kingdom[22].

The *propositum* of those to be consecrated is accepted and confirmed by the Church through the solemn prayer of the Bishop, who invokes and obtains for them the spiritual anointing that establishes the spousal bond with Christ and consecrates them to God under a new title[23].

In this way, these virgins become consecrated persons, a sublime sign of the love of the Church for Christ and an eschatological image of the heavenly bride and of the life to come[24]. Their exclusive belonging to Christ, ratified by the nuptial bond, nourishes in them a vigilant expectation of the return of the glorious bridegroom (*Mt 25:1-13*). It associates them in a particular way with his redemptive sacrifice and dedicates them to the development of the Church and to its mission in the world (*Col 1:24*).

20. The nature of the Church is reflected in the life of consecrated virgins. It is animated as much by charity as by contemplation and action; it is disciple and missionary; it yearns for eschatological fulfilment and at the same time shares the joys and the hopes, the griefs and the anxieties of the people of this age[25],

especially those who are the most fragile or poor; it is immersed in the mystery of divine transcendence and incarnate in the history of humanity.

For this reason, consecration establishes a special relationship of communion with both the particular and the universal Church[26]. This is defined by a distinct bond that determines the acquisition of a new state of life and admits them into the *Ordo virginum*[27].

The institutional configuration and pastoral care of this form of life therefore requires the mediation of the ministry of the diocesan Bishop, or in a particular Church equivalent to a Diocese[28], the ministry of the pastor who presides over it, in communion with the Successor of Peter.

The spiritual features

21. The vocation of virgins consecrated in the *Ordo virginum*, like every Christian vocation, is the experience of dialogue between divine grace and human freedom. In fact, the virgin's self-dedication is preceded, sustained and brought to fulfilment by the free, gratuitous initiative of God, on the basis of the baptismal vocation and within the generative fraternal framework of ecclesial relationships[29]. This can only be understood, therefore, from the starting point of the radical unity of the people of God, derived from the one Spirit and founded on the apostles, resplendent with its variety of charisms and ministries, all complementary and all able to contribute to the one mission of the Church (*Rm* 12:4-5).

22. As in the most ancient ecclesial tradition, the spiritual appearance of consecrated women belonging to the *Ordo virginum* is distinguished by its foundation in the particular Church gathered around the Bishop as the pastor. This feature is portrayed especially in the rite of consecration, in which the primary reference is the model of the Church: a virgin, for the integrity of the faith; a spouse, for the indissoluble union with Christ; and a mother, for the multitude of children born into the life of grace[30].

Virginity, the married state and motherhood[31] are three perspectives that facilitate the description of the spiritual experience of consecrated virgins. They do not refer to juxtaposed or aggregated characteristics, but to spiritual energies that validate each other. They are inscribed in the fundamental coordinates of baptismal life, through which consecrated women are daughters of the Church and sisters connected to all men and women by the bonds of fraternity.

23. The virginity of consecrated women has its foundation and meaning in the faith of the Church. Indeed it is lived in the light of Christ and for love of him, and refers to the integral acceptance, without limitation or compromise, of the Trinitarian revelation that is fulfilled definitively in him[32]. In virginity they express their total trust in the Lord Jesus, which reaches the person at the heart of her humanity, in her original solitude, just where the image and likeness of God is indelibly imprinted and where, despite every fall and wound of sin, life can be renewed in accordance with the Spirit. The charism of virginity, accepted by the woman and confirmed by the Church through consecration, is a gift that derives from the Father, by means of the Son, in the Spirit. This gift safeguards, purifies, heals and increases the capacity of the person to love. It draws back into unity every fragment of her history and the various dimensions of her humanity – spirit, soul and body –, so that she might be able to respond to this grace with the undivided, free and joyful commitment of her own existence.

24. Thus Christian virginity is an experience of spousal union, intimate, exclusive and indissoluble, with the divine bridegroom, who has given himself to humanity without reserve and forever, thus acquiring a holy people, the Church. Inscribed in the human creature as a capacity to live in communion within the difference between man and woman, for consecrated virginity the spousal experience is one of transcendence and the surprising humility of God. Consecration takes place through the pact of covenant and fidelity that unites the virgin to the Lord in a mystical marriage, deepening and enlarging her sharing in his mind and her conformation to his desire to love.

25. The spousal union thus reveals its generative capacity, manifesting the abundance of divine grace[33]. In imitation of the Church, whose daughters they are, consecrated virgins open themselves to the gift of

spiritual maternity, becoming co-operators with the Spirit. Spiritual maternity is the gift of fruitful and hospitable interiority, that in relationships with others is a caring and courageous guardian of human dignity. It is an educative wisdom that seeks to offer favourable conditions for an encounter with God, and introduces and accompanies the journey along the paths of the Spirit.

26. The most splendid and harmonious integration of virginity, marriage and maternity is realized in the person of the Virgin Mary[34], the first fruits of humanity renewed in Christ. She is the perfect icon of the Church as mystery of communion, the woman in whom is already fulfilled the destiny of glory to which all humanity is called, and « mother of the living Gospel »[35]. In the *Kecharitoméne* – *she who is has been filled with grace* (Lk 1:28) – the Church has always recognised the *Virgo virginum* (Virgin of virgins), the unsurpassable prototype of consecrated virginity[36]. Thus Mary is the mother, sister and teacher of consecrated virgins. In her, consecrated women find the model of attitudes of the heart: in listening to and welcoming the Word of God (Lk 8:21); in an active search for his will; in advancing on her pilgrimage of faith (Jn 2:1-5)[37], « towards a destiny of service and fruitfulness »[38]; in her total, free availability to carry out God's plan, « the contemplative of the mystery of God in our world, in human history and in the daily lives »[39] of one and all; in her virginal maternity (Lk 1:38); in her capacity to be « the woman of prayer and work in Nazareth, [...] our Lady of alacrity, who sets out from her town “without delay” (Lk 1:39) »[40]; in standing at the foot of the cross, hoping against hope (Jn 19:25), and in her care of the infant Church (Acts 1:14).

The form of life

Following the Gospel and personal charisms

27. Consecrated women find in the Gospel an inexhaustible source of the joy that gives meaning to their life, direction to their path and their fundamental rule[41]. Setting out to follow Christ, they embrace his chaste, poor and obedient way of life[42], and dedicate themselves to prayer, penance, the works of mercy and the apostolate, each one according to her own charisms[43].

In the *Ordo virginum* the vocation to virginity is harmonised with the charisms that give a concrete form to the witness and ecclesial service of each consecrated woman[44]. These gifts – differing sensibilities, spiritual intuitions, plans and lifestyles – are thus brought to maturity within her, as an expression of her total and full dedication to the Lord[45].

28. So that personal charisms can be recognised, accepted and lived in their authenticity, consecrated women let themselves be accompanied and supported by the Church in the ongoing exercise of humble discernment, in order to understand what the will of God might be for their lives (Rm 12:2). This involves interpreting intelligently and with evangelical wisdom the spiritual experience of each consecrated woman, keeping in mind her life history and situating her in the concrete ecclesial and social context in which she lives.

From among the assistance the Church recommends for discernment, consecrated women should not overlook spiritual accompaniment[46]. Sincere, responsive adult dialogue with a prudent, experienced person who practices this ministry, offers each one valuable opportunities to deepen, review, confirm and to suggest suitable means for growth in her response to the Lord who calls her to holiness and to personal integration.

In continuity with the path of vocational discernment leading to admission to consecration, in an attitude of filial obedience consecrated women consult the diocesan Bishop for guidance about more important aspects of their plan of life, and they confirm their decisions with him[47].

Prayer and the ascetic path

29. For consecrated women, prayer is a necessity of love, to « contemplate the beauty of the one who loves them »[48], and of communion with the Beloved and with the world in which they are inserted.

Therefore, they love contemplative silence[49], which creates favourable conditions for listening to the Word of God and for heart-to-heart conversation with the Bridegroom. Desiring to deepen their understanding of him and the dialogue of prayer, they acquire familiarity with biblical revelation, above all through *lectio divina* and in-depth study of the scriptures[50].

30. In the liturgy they recognise the fountain of theological life and of ecclesial communion and mission. They allow their spirituality to be shaped by the celebration of the sacraments and the Liturgy of the Hours, in obedience to the rhythm of the liturgical year. In this way, other practices of prayer, the ascetic path and their whole existence will find unity and direction.

31. For consecrated virgins, the liturgical year is the “educative path” travelled together with others towards an encounter with Christ the Bridegroom. They have confidence, therefore, in the Church’s teaching to guide their deeper understanding, celebration and assimilation of the mysteries of Christ.

32. They place the Eucharist at the centre of their existence. It is the sacrament of the spousal covenant from which flows the grace of their consecration[51]. Called to live in intimacy with the Lord, identifying with him and conforming to him, sharing in the celebration of the Eucharist where possible every day, they receive the Bread of life from the table of the Word of God and the Body of Christ[52].

They express the love of the Church as Bride for the Eucharist also in the prayer of adoration of the Eucharistic Body of the Lord, and from him they draw effective charity towards the members of his mystical Body.

33. The frequent celebration of the sacrament of reconciliation « will allow [them] to touch the grandeur of God’s mercy with their own hands ». It is the « wellspring of true interior peace »[53]. that leads them back to the one Love of their life. Turning to the ministry of the Church with confidence, celebrating and praising God’s prevenient and healing love, they recognise their own faults, renew their profession of faith in his mercy and relish the joy of forgiveness, which gives new energy for the path of conversion and fidelity to the Lord[54].

34. With daily fidelity to the Divine Office, which they received as a gift and have taken on as a duty in the rite of consecration, they extend through time the memory of salvation and allow the extraordinary abundance of the paschal mystery to flow and spread through every hour of their life. Celebrating the Liturgy of the Hours, in particular Morning and Evening Prayer[55], they let the sentiments of Christ echo through them, absorbing them. They unite their voices to those of the entire Church, presenting to the Father the often unconscious cries of joy and sorrow that rise from humanity and from the whole of creation.

35. To deepen and rekindle their relationship with the Lord Jesus, they reserve appropriate times for retreats and the spiritual exercises. They take advantage of forms and methods of prayer that belong to the Church’s tradition, including pious practices and other expressions of popular piety.

They cultivate a devotion to the Virgin Mary that is full of affection and filial trust. She is the « teacher of virginity »[56], model and patron of every consecrated life[57], from whom they daily learn to glorify the Lord.

36. Moved by a desire to respond to the Bridegroom’s love with a love that grows in purity and generosity, they draw from prayer the inspiration for their choices. They exercise constant vigilance over their own behaviour and attitudes, accepting peacefully the sacrifices that daily life imposes on them. They struggle against temptations, thoughts, suggestions and options that lead to evil. They learn to receive the assistance of fraternal correction with humility.

They accept the penitential practices proposed by the Church and, in agreement with her spiritual director, each one chooses the ascetical forms or practices[58] that help her to grow in freedom and the evangelical virtues, with a disposition of discernment and conversion[59] that lasts through life[60].

Styles of life, personal relationships and service

37. A characteristic of this form of life is the insertion of consecrated women in the particular Church, and thus in a specific cultural and social context. Consecration reserves them to God without distancing them from the environment in which they live and in which they are called to give personal witness[61].

They can live alone, with their family, together with other consecrated women or in other situations that facilitate the expression of their vocation and the fulfilment of their plan of life. They support themselves from the proceeds of their own work and their personal resources.

38. Desirous of irradiating the dignity and beauty of their vocation with a relational style towards the people of their own time, their way of dressing follows the local customs, combining dignity and the expression of their own personality with the virtue of moderation, in accordance with the requirements of their social situation[62].

Except for special reasons, they wear the ring that is given to them during the rite of consecration as a sign of their spousal covenant with Christ the Lord.

In places where married Christian women do not customarily cover their head with a veil, normally consecrated virgins do not wear the veil that they may have received during the rite of consecration as an ordinary part of their clothing. They follow the guidelines of the diocesan Bishop or the Episcopal Conference, who can allow the use of the veil in liturgical celebrations, or in other situations where the use of this visible sign of total dedication to the service of Christ and the Church is considered appropriate, considering different contexts and developments in socio-cultural conditions.

39. Their dedication to the Church is shown in their « mission of illumining, blessing, enlivening, raising up, healing, and freeing »[63], in their passion for proclaiming the Gospel, for building up the Christian community and for their prophetic witness of fraternal communion, in friendship offered to all, in caring proximity to the spiritual and material needs of the people of their time, in the commitment to work for the common good of society[64].

This leads them to discern the concrete forms of their ecclesial service, which can also be expressed in their availability for pastoral ministries and appointments.

In accord with this, so that the knowledge of the mystery of Christ facilitates understanding the ministers of the Church, it is important that they reach maturity, through prayer and meditation as well as through concrete experience, in a profound and correct ministerial awareness, respectful of the mysterious evangelical and ecclesial wisdom that is also expressed in the dispositions of the Diocesan Bishops and of the Episcopal Conferences. Educating themselves at the school of this wisdom, they will learn to receive, also through experience, both the suggestions that emerge from the life of the Church, which is the mystery of communion, and « all the hidden evangelical possibilities, that are already present and operative in the realities of the world »[65], so as to recognize the new opportunities that form a new ministerial consciousness, corresponding to the effective capacity of their generous gift of self.

Alert to the calls that come from the context in which they live and ready to put at the disposition of the Lord the gifts they have received from Him, they are called to make their own contribution to the renewal of society in the spirit of the Gospel. They accept without naivety or oversimplification the responsibility to develop cultural expressions of the faith and they adopt as their own the Church's preference for those who are poor, suffering or marginalised[66].

40. Conscious of these responsibilities, they choose occupations in accordance with their own abilities, inclinations and opportunities. They recognise these as a practical way of giving witness that God calls humanity to collaboration in his work of creation and redemption, to share more intimately in the love with which he draws the world and its entire history to himself.

In the satisfaction and struggles that work entails, consecrated women develop their capacity to contemplate and promote the deepest and most fundamental meaning of human activity: to contribute to making the world a hospitable home for everyone, open to welcoming the manifestation of the Kingdom of God. Thus, they commit themselves in the sphere of work to achieving that « multiform personal development » that includes « creativity, future plans, the development of one's capacities, the exercise of values, communication with others, and a disposition of adoration »[67]. They take care to acquire and update their professional competence, and to oppose everything that degrades and obscures the dignity of human work.

41. They develop a sense of gratitude for God's work[68], contemplation filled with praise, a taste for beauty, a sensitivity to both festivity and relaxation[69], attention to every dimension of the person.

They learn from the Bridegroom, meek and humble of heart (*Mt 11:29*), to live in hope and to abandon to God their advancing age, with its successive phases of life, illness, moral suffering and other situations in which they experience the drama, fragility and uncertainty of existence[70].

Right to the end they embrace the spousal love of the Crucified and Risen one, entrusting themselves to Him, expressing even in death the paschal meaning of existence.

Through their personal consecration they remind everyone that the origin, the direction and the goal of human history is found in the holy mystery of God, in his infinite prevenient and merciful goodness and in the love that he wants to share with all creatures.

II.

THE CONFIGURATION OF THE *ORDO VIRGINUM* IN THE PARTICULAR CHURCHES AND IN THE UNIVERSAL CHURCH

Insertion in the Diocese

42. The women who receive this consecration are called to let charity shine through their lives, charity that is the principle of unity and holiness in the whole body of the Church. They remain inserted in that part of the people of God in which they already live and in the heart of which their vocational discernment and the preparation for their consecration is carried out. They are, in fact, bound by a special bond of love and mutual belonging to this particular Church.

The particular Church, in its diverse parts, is called to welcome the vocation of consecrated women, and to accompany and support their journey, recognising that virginal consecration and the personal charisms of each consecrated woman are gifts for the building up of the community and the ecclesial mission.

43. Consecrated women cultivate a sense of gratitude for all the gifts that they have received within the communion of saints, and that they continue to receive through the life of the particular Church in which they live: faith in the Lord Jesus, virginal consecration, a share in the history of sanctity incarnate in a spiritual tradition, developed in relation to the culture and institutions of a specific human community living in a certain place.

They pay constant attention to the magisterium of the diocesan Bishop and they respond to his pastoral decisions, accepting them responsibly, with intelligence and creativity.

They bring to prayer the needs of the Diocese and, in particular, the intentions of the Bishop.

They acknowledge as gifts of the Spirit the testimony of the other vocations that enrich the life of the Christian community and they benefit from opportunities for mutual edification and of pastoral, missionary, and charitable cooperation[71].

With their own feminine sensitivity[72], they offer their experience and reflection as a valuable contribution to the evangelical discernment that the Christian community is called to engage in at all times, regarding its

manner of presence and action in the specific social context.

Communion and co-responsibility in the diocesan *Ordo virginum*

44. Belonging to the *Ordo virginum* implies a strong bond of communion between all the consecrated women present in the Diocese. They acknowledge each other as beloved sisters, with whom they share the same consecration and a burning passion for the Church's development. Thus, they welcome the spirit of communion as a gift and commit themselves to foster its growth, cultivating mutual respect, appreciating each one's gifts, nurturing friendship and raising awareness of particular cases of need (*Rm* 12:10,13,15-16). They maintain a close bond with their deceased sisters through prayer, treasuring the memory of their witness of love and fidelity to the Lord.

45. Consecrated women take an active part in formation initiatives, in agreement with the Bishop. They collaborate as far as possible in the formation of aspirants and candidates for consecration.

Considering the number of consecrated women and the practical circumstances, together with the diocesan Bishop they identify ways to provide a service of communion that fosters mutual understanding and stable relationships between them, promotes the exercise of co-responsibility in a synodal manner^[73] and gives continuity and integration to common initiatives, without establishing relationships of hierarchical subordination between the consecrated women.

As an expression of the service of communion, a service or team can be established for vocational discernment and formation prior to consecration, and a service or team for permanent formation.

The responsibilities of the diocesan Bishop

46. The diocesan Bishop has the duty to welcome vocations to consecration in the *Ordo virginum* as a gift of the Spirit. He is to foster conditions so that the insertion of consecrated women in the Church entrusted to him will contribute to the path of holiness and the mission of the people of God.

In continuity with the ancient ecclesial tradition, the *Ordo consecrationis virginum* outlines the role of the diocesan Bishop, not only in his task as priestly dispenser of divine grace^[74], but also as teacher who points out and confirms the path of faith^[75], and as pastor who lovingly cares for the people entrusted to him^[76].

His pastoral concern towards the *Ordo virginum* is in fact a part of the ordinary ministry of sanctification, teaching and governing of the diocesan Bishop. He has this obligation with respect to each individual consecrated woman, to women who aspire to receive consecration and also to the *Ordo virginum* of his Diocese as a group.

47. As the one responsible for admission to consecration, the diocesan Bishop oversees the collection of information about each candidate, establishes the ways in which a suitable course of formation is carried out and finalizes the vocational discernment.

With the celebration of consecration, the Bishop presents the consecrated women to the ecclesial community as a sign of the Church as the Bride of Christ. Since the ordinary minister of consecration is the diocesan Bishop^[77], it will not be possible to celebrate it when the see is vacant (*sede vacante*). Only in case of true necessity will the diocesan Bishop resort to the delegation of the faculty to celebrate it. Through the celebration of the rite, even if it is carried out for a single person, the *Ordo virginum* is rendered present in the particular Church, without the necessity of another act of establishment by the Bishop.

48. The diocesan Bishop exercises pastoral care of the consecrated women, encouraging them to live in joyful fidelity to their own vocation. He is attentive to the needs of each one's progress and ensures the availability of suitable means of ongoing formation.

He supports communion among the consecrated women and the sense of co-responsibility for the vitality of their ecclesial witness. He promotes opportunities for gatherings, activities and common formation programs. At the diocesan level, in agreement with the consecrated women, he arranges ways in which the service of communion can be planned, taking into account the particular circumstances. He also encourages contacts and collaboration with consecrated women in other Dioceses.

49. Taking his part, together with the other consecrated women, he is attentive towards consecrated women who are going through times of serious suffering or hardships due to advanced age, poor health or other difficult situations.

Keeping local customs and circumstances in mind, he provides guidelines for the consecrated women to ensure prayers of suffrage for the deceased women, safeguarding the memory of their witness of faith and love of the Lord. As far as possible, they make themselves available to participate in the celebration of Christian funeral services for these sisters and share the preparation with relatives and other persons close to them.

50. Even if a Delegate has been named for the pastoral care of the *Ordo virginum*, the final decision concerning acts of major importance remains the competence of the diocesan Bishop. Such acts include: admission to consecration; inscription of a consecrated woman from another Diocese into the diocesan *Ordo virginum*; dispensation from the obligations of consecration; dismissal from the *Ordo virginum*; provision of directives for the formation prior to consecration and for permanent formation; approval of programs for carrying out the service of communion of the diocesan *Ordo virginum*; the establishment of canonical foundations to provide support and financial management for the activities of the *Ordo virginum* and possible authorization to request their civil recognition; recognition and approval of the statutes of the diocesan association of consecrated virgins, as well as possible authorization to request their civil recognition.

51. The Bishop will give the necessary instructions for the inscription of women to be consecrated in a suitable book to be safeguarded in the diocesan curia, and for the careful collection of documentation concerning the *Ordo virginum*. In particular, the following must be recorded: the deaths of consecrated women; the ascription or temporary acceptance into the diocesan *Ordo virginum* of consecrated women from other Dioceses; the temporary or definitive transfer of consecrated women to other Dioceses; transfer to an Institute of consecrated life; the granting of dispensations from the obligations of consecration; and dismissal from the *Ordo virginum*. Documentation will also be kept about the formative program of each separate aspirant and candidate for consecration.

Collaboration in the pastoral care of the *Ordo virginum*

52. Bearing in mind the concrete circumstances, the diocesan Bishop will decide what assistance is needed to ensure appropriate pastoral care^[78] for the *Ordo virginum*, in keeping with the special characteristics of this form of life.

He can appoint a Delegate, preferably chosen either from the diocesan presbyterate or from the consecrated virgins of the Diocese, for the pastoral care of the *Ordo virginum*, defining the scope of the appointment and its specific duties, and specifying how he/she should relate with the episcopal Vicar for consecrated life, where present.

If a service of communion is established, the Bishop will decide how the activities of the Delegate must be integrated with it in its various expressions, in particular with the teams for formation prior to consecration and permanent formation.

53. Following the guidelines given by the Bishop, pastoral collaboration may involve knowledge of each aspirant and candidate with a view to gathering the necessary information for discernment for admission to consecration, as well as the promotion of formation prior to consecration and permanent formation, either by helping to draw up personal formation programs, or by suggesting shared formative experiences.

Regarding pastoral collaboration in the external forum, those entrusted with these responsibilities will not establish a spiritual accompaniment relationship with aspirants, candidates or consecrated women. They know that their personal dialogue with each one is to be used specifically for listening, challenge and review of progress. They can also invite the person to approach the diocesan Bishop when direction or review about more important aspects of her life plan might be useful.

54. The aim of the pastoral care of the *Ordo virginum* is to help each aspirant, candidate and consecrated woman to develop the gifts she has received from the Lord; to promote communion among all the women and a sense of co-responsibility in accepting legitimate differences; to foster intelligent and responsible acceptance of the magisterium and the pastoral decisions of the diocesan Bishop; and to promote awareness of the *Ordo virginum* among the people of God.

Communion and co-responsibility between consecrated women of different Dioceses

55. In their relationships with consecrated women in other Dioceses, consecrated women welcome and cultivate the gift of communion and the commitment to the mission that arises from having received the same consecration.

Diocesan insertion in fact, is in harmony with the sense of belonging to an *ordo fidelium* with the same essential characteristics in the whole Catholic Church.

Through prayer for one another, reciprocal knowledge and the sharing of experiences and formative activities, consecrated women express in a variety of ways their co-responsibility for the witness they are called to give in the Church and in the world.

Shared activities, the service of communion and the Bishops' representative

56. Within groupings of particular Churches, in agreement with the Bishops of the respective Episcopal conferences, consecrated women can organise shared initiatives and, if the circumstances allow, a permanent service of communion. This can facilitate the interchange of their experiences of living in the Dioceses to which they belong, the development of topics of common interest, the proposal of content and methods suitable for formation programs at every stage, the presentation to the Bishops of useful suggestions and recommendations to help define the presence of the *Ordo virginum* in the different ecclesial and socio-cultural contexts, and promote awareness of the *Ordo virginum* among the people of God.

Shared initiatives and the service of communion must always respect and enhance the diocesan basis of this form of life and involve the consecrated women of the Dioceses concerned in a synodal style of participation.

57. The Bishops gathered in an Episcopal conference can draw up common guidelines for their Dioceses for the pastoral care of the *Ordo virginum*. They can also entrust to one Bishop the task of being their representative for the *Ordo virginum*.

While respecting the irreplaceable role of the diocesan Bishops in the pastoral care of consecrated virgins in their own Dioceses, the Bishops' representative expresses the interest of his fellow Bishops in this form of consecrated life, and their concern for and closeness to it.

Having at heart that the specific identity of the *Ordo virginum* be adequately expressed in the ecclesial and socio-cultural context of the Dioceses involved, the Bishops' representative carries out his duties to serve the effective exercise of co-responsibility on the part of the consecrated women of the different Dioceses. He attentively follows the shared activities of the consecrated women of the Dioceses involved, and where it has been established, he lends the assistance of his ministry to their permanent service of communion.

Reference to the Apostolic See and the Secretariat for the Ordo virginum

58. The consecrated women acknowledge the ministry of the Successor of Peter as the focal point towards which they converge to live at the level of the universal Church, in living the gift of communion and the co-responsibility of belonging to the same *ordo fidelium*.

In synergy with the magisterium and action of the diocesan bishops and in accordance with their own competence, the Congregation for Institutes of Consecrated Life and Societies of Apostolic Life is at the service of the growth of the *Ordo virginum*, so that this form of consecrated life might be recognized, valued, and promoted in its specific identity and ecclesial configuration.

59. A secretariat for the *Ordo virginum* is established in the Dicastery. Under the direction of the Prefect, the Secretariat collects the data about the situation of the *Ordo virginum* in the various countries. It also notes the comments included by the Bishops in the reports presented on their *ad limina* visits.

In addition, it is the reference point for initiatives concerning the *Ordo virginum* that are promoted or supported by the Diocese itself.

To assist its work, the Secretariat can avail itself of the help of consecrated women from various places, the Episcopal Conferences and the Bishops' representatives for the *Ordo virginum* where these have been appointed.

Residence in another Diocese and transfer

60. Although consecration establishes a special insertion in the particular Church in which it is celebrated, it does not prevent consecrated women from transferring to another particular Church, if necessary, either permanently or on a temporary basis, for example for employment, family or pastoral purposes or for other reasonable and proportionate motives.

61. When a consecrated woman intends to remain for a long period in a Diocese different from the one to which she belongs, with the agreement of her own Bishop she can ask the Bishop of the Diocese *ad quem* (to whom) if she can participate in the formation activities of the local *Ordo virginum*. When she has been introduced by her own diocesan Bishop to the Bishop of the Diocese *ad quem* (from which), the latter will arrange with her the manner of her participation.

62. If a consecrated woman intends to transfer permanently to another Diocese, she will explain her reasons to her own Bishop, who will give her his opinion on the proposal. She can then ask the Bishop of the Diocese *ad quem* for acceptance into the local *Ordo virginum*. The latter, having received an introduction of the consecrated woman from the Bishop of the Diocese *a quo*, giving the reasons for the transfer and his own opinion, will make his decision and communicate his response to the applicant. He will also inform the Bishop of the Diocese *a quo*. If the response is positive, the Bishop of the Diocese *ad quem* will accept the consecrated woman, present her to his particular Church, and if there are consecrated women in his Diocese, he will include her among them. He will arrange with her what will be necessary and useful for her personal situation. Based on an evaluation, the Bishop of the Diocese *ad quem* can also refuse to accept her or, with the agreement of the Bishop of the Diocese *a quo*, can fix a time of probation. In this case, while maintaining her link with the Diocese *a quo*, the consecrated woman can nevertheless transfer her canonical domicile to the Diocese *ad quem*, abiding by the guidelines agreed with both Bishops concerning her personal situation.

63. Personally or through the Delegate, the Bishop will take care to inform the consecrated women in an appropriate way about the temporary or definitive transfer of a consecrated woman to another Diocese, and also about the acceptance of a consecrated woman from another Diocese.

Foundations, associations and the choice of communal living

64. Respecting the civil law, for the support and financial management of the activities of the *Ordo virginum* the diocesan Bishop can establish a canonical foundation, either non-autonomous or autonomous^[79], and if needed, he can approve a request for its civil recognition.

65. To more faithfully fulfil their *propositum* and provide mutual assistance in carrying out the service to the Church in a way that befits their state, consecrated women can form associations and ask the competent ecclesial authority for canonical recognition of the statutes, and potentially, approval of the association[80].

The establishment of an association, or joining an association already established, is exclusively a free and voluntary choice for each one of the consecrated women who choose to accept its objectives and its statutes. The departure of a consecrated woman from the association does not negatively affect her belonging to the *Ordo virginum*.

66. The consecrated virgins who desire it can freely decide to live in the same house. This option, responsibly chosen for mutual assistance, for sharing life at the spiritual, pastoral or financial level, expresses the free decision of each of the consecrated virgins. It does not derive directly from consecration or from belonging to an association, unless its statutes prescribe common life as a constitutive element of the association itself.

Belonging to the *Ordo virginum* and involvement with other ecclesial groups

67. The form of life proper to the *Ordo virginum* is a particular path of sanctification with a characteristic spiritual identity that unifies and directs the entire existence of the person. It is the task of each consecrated woman to offer a peaceful and joyful witness of her own consecration, so that she becomes an encouragement and a treasure for all parts of the Christian community.

This does not prevent a consecrated virgin from drawing on the variety of charisms and spiritualities with which the Spirit enriches the Church, and possibly finding help to express her own virginal charism in the context of a specific ecclesial group (Third Order, Association or Movement), its charism and its spirituality[81].

68. The authenticity of such a spiritual experience must be the object of discernment within spiritual accompaniment, and also in dialogue with the diocesan Bishop and the Delegate for the pastoral care of the *Ordo virginum*, if there is one, so that the interests of the group and involvement in its activities do not obscure the significance of diocesan insertion that is constitutive of the consecration lived in the *Ordo virginum*.

The consecrated woman shall take care to maintain an active experience of communion with the particular Church to which she belongs, through the necessary mediation of the diocesan Bishop, with filial acceptance of his teaching and his pastoral care. She shall also earnestly cultivate relationships of communion with the other consecrated virgins and will give priority to formative proposals specific to the *Ordo virginum* over any initiatives of the group with which she is involved.

Separation from the *Ordo virginum*

Transfer to an Institute of Consecrated Life or a Society of Apostolic Life

69. If a consecrated woman, after careful evaluation in prayer, in the context of spiritual direction and in dialogue with the Bishop, wishes to enter an Institute of consecrated life or Society of Apostolic Life, she will communicate her intention in writing to the Bishop, accompanied by a declaration from the Supreme Moderator of the Institute concerning the contact that the consecrated woman has had with that Institute or Society[82].

The Bishop will undertake to transmit the request to the Holy See and his possible observations on the matter. Transfer to the Institute will take place according to the arrangements made for each particular case by the Holy See.

*Departure from the *Ordo virginum**

70. If a consecrated woman, for very serious reasons evaluated before the Lord in careful discernment, wishes to be dispensed from the obligations arising from consecration, she will approach her diocesan Bishop with a written request. The Bishop must not neglect to offer her appropriate assistance and adequate time for her discernment. He will grant the dispensation only after an in-depth scrutiny of the reasons for her request.

Dismissal from the Ordo virginum

71. If a consecrated woman has notoriously defected from the catholic faith or has contracted marriage, even only civilly, the Bishop will collect the evidence and declare her dismissal from the *Ordo virginum*, so that it is recognised juridically.

72. If a consecrated woman is accused of very serious[83] external and imputable crimes or failings against the obligations arising from her consecration, such as to cause scandal among the people of God, the Bishop will begin the process of dismissal. He will therefore inform the woman about the accusations and the proofs that have been collected, giving her the opportunity for defence.

If the Bishop considers her defence insufficient, and there is no other way to provide for her correction, for the restoration of justice and reparation of the scandal, he will dismiss her from the *Ordo virginum*. The decree of dismissal must express at least in summary form the reasons for the decision. It will not take effect until it has been confirmed by the Holy See, to whom all the acts must be forwarded. The decree will not be valid if it does not indicate the consecrated woman's right to have recourse to the competent authority within ten days of receiving notification of the decree. The recourse has a suspensive effect.

Record-keeping and communication about separation

73. In all cases of the separation of a consecrated woman from the *Ordo virginum*, the diocesan Bishop will arrange for this to be recorded in the book of consecrations. He will take care to inform the other consecrated women about it, either personally or through the Delegate, and the Pastor responsible so that he may note it in the Baptismal register.

III.

VOCATIONAL DISCERNMENT AND FORMATION FOR THE *ORDO VIRGINUM*

Responsibility for discernment and formation

The faith journey, vocational discernment and formation programs

74. By virtue of faith, baptismal grace, the virginal charism and her own personal charisms, the woman who is called to consecration in the *Ordo virginum* is involved in a journey of Christian life, following the Lord Jesus. The dynamism of this path, generated by the Holy Spirit, requires her active response and her docile cooperation.

The following of the Lord consists in continual conversion, in a progressive fidelity to him[84]. It is a process that involves all the dimensions of existence, corporeal and affective, intellectual, volitional and spiritual. It extends throughout life, since the consecrated person « can never claim to have completely brought to life the new creature who, in every circumstance of life, reflects the very mind of Christ »[85].

75. The grace of consecration in the *Ordo virginum* defines and shapes the spiritual features of the person in a permanent way. It directs her on the path of life, and supports and strengthens her in an increasingly generous response to her call.

Consecration therefore not only requires growth in human and Christian maturity, evaluated through careful vocational discernment and specific prior formation. It also requires committed, constant attention to

permanent formation that deepens and renews the reasons for the choice she has already made, and allows the consecrated woman to be strengthened in her own vocation at the same time that she is actually experiencing its intrinsic dynamism[86].

76. Given the insertion of this form of consecrated life in the particular Church, vocational discernment, formation prior to consecration and attention to permanent formation take place through ecclesial programs that require the attention and accompaniment of the Christian community. They also demand responsibility on the part of the women themselves and in a particular way they call on the pastoral responsibility of the diocesan Bishop.

To gather the elements necessary for vocational discernment and to direct and accompany the programs of formation for the aspirants, candidates and the consecrated women, the Bishop can be assisted by the Delegate for the *Ordo virginum*. He will also make use of the contribution that the consecrated women are able to offer.

For this purpose, taking into account the number of consecrated women in the Diocese and their opinion on the matter and other practical considerations, the Bishop can also establish a service or team for vocational discernment and formation prior to consecration and a service or team for permanent formation, as expressions of the service of communion for the *Ordo virginum*. These services or teams shall consist of the Delegate, if the Bishop has appointed one, and consecrated women endowed with the necessary aptitudes, who are designated by the Bishop or the Delegate after consulting the consecrated women.

77. The formation plan will seek above all to draw out and strengthen the person's fundamental attitude of receptiveness, which includes freedom, the desire and the ability to learn from all situations of life, and taking an active and responsible part in the process of personal growth throughout the course of one's life[87].

For this reason, in drawing up the formation programs, attention is to be paid so that they are not reduced to standard or generic plans that do not take sufficient account of the specific needs and charisms of each person. At the same time vigilance is to be exercised about the risk of individualistic tendencies[88], which hinder the acquisition and development of a true sense of ecclesial belonging and the spirit of communion within the *Ordo virginum*.

78. Since their purpose is to foster the development of the capacity to interpret reality according to evangelical criteria, formative programs must include, as indispensable elements: theological, cultural and pastoral formation, gradually increasing in depth and breadth, appropriate for the type of witness to which the consecrated women are called, acquired through personal study and formation meetings, possibly with experts; spiritual experiences, including personal and liturgical prayer, penitential practices, retreats and spiritual exercises that hold the person in an atmosphere of attentive listening and constant searching for the will of God; insertion in a network of ecclesial relationships to nurture the integral growth of the person and in particular to increase the potential of relationships between the aspirants and the consecrated women who contribute to the formation service; spiritual accompaniment; and the sharing of experiences with and among the consecrated women.

Care will be taken to offer courses that are organically designed, with the progressive stages clearly defined and regularly reviewed. Attention to the formation of each aspirant, candidate and consecrated woman is accompanied by and integrated with joint programs for the whole group of aspirants, candidates and consecrated women.

The practice of spiritual accompaniment

79. Every phase of the process of discernment and formation requires the practice of spiritual accompaniment: a constant trusting relationship with a person who is gifted with a deep spirit of faith and Christian wisdom, whom each aspirant, candidate and consecrated woman can freely choose. This practice is

a valuable aid not only for vocational discernment but also for decisions about the more important obligations in life.

To ensure the person's freedom in the area of manifestation of conscience, the Delegate for the pastoral care of the *Ordo virginum* and the consecrated women who participate in the service of formation offer this service in the external forum. They do not establish relationships of spiritual accompaniment with the aspirants, candidates or consecrated women. They abstain from asking for information or advice about the aspirants, candidates or consecrated women from their directors, spiritual accompaniers, and confessors.

Vocational discernment and the formation program prior to consecration

The dynamics of vocational discernment and formation prior to consecration

80. Vocational discernment consists in scrutinizing the signs by which the charism of the *Ordo virginum* is expressed, with its special insertion in the particular Church and its characteristic way of being present in the social and cultural context. For the good of the persons concerned and of the Church, it is necessary to foster conditions conducive to the operation of a peaceful and free discernment, in which to verify the authenticity of the vocation and the purity of motivation in the light of faith and of possible countersigns[89].

The formation program prior to consecration must offer opportunities to verify the initial vocational insight. At the same time it must enkindle in the aspirants and candidates the desire for deeper union with the Lord Jesus, for a freer and more generous response to the Father's call, and for more attentive, intelligent and obedient conformity to the action of the Holy Spirit. One can only speak of a truly formative process if an authentic personal experience of conversion takes place, an experience of illumination, purification and deeper commitment to participation in the following of the Lord.

81. Vocational discernment ordinarily takes place in a process that includes an initial evaluation concerning admission to the formation process leading to consecration. It continues throughout this process and is completed when the diocesan Bishop makes a decision to admit to consecration. Three distinct opportunities can be distinguish for explanation and educational opportunities: the introductory or preparatory period; the period of formation appropriately divided into segments with their own objectives and evaluation; the period of final discernment or scrutiny.

82. In no case can the preparatory period begin before the age of eighteen years. For admission to consecration the usual age for marriage in the region must be taken into account[90]. Ordinarily consecration is not celebrated before the candidate has reached her twenty-fifth birthday.

83. It is the duty of the diocesan Bishop to specify the ways in which the programs of formation are to be implemented, in dialogue with the women involved and considering their individual circumstances and needs. Each one will be offered the possibility of deepening her knowledge of this form of life in its essential elements and of evaluating her own spiritual experience and her particular way of life in relation to these elements in a sincere and realistic way.

Care will be taken to maintain a close interconnection between vocational discernment and the formation program prior to consecration, because admission to the formation program does not imply an obligation for the candidate to ask for admission to consecration, nor an obligation for the Bishop to admit her to consecration.

Prerequisites and criteria for discernment

84. Admission to consecration requires that the candidate gives evidence, with regard to her age, her human and spiritual maturity and the respect that she enjoys in the Christian community in which she is inserted, that she is able to assume the commitments that arise from consecration in a responsible manner[91].

It is also a prerequisite that the person has never been married and has never lived in public or open violation of chastity[92].

85. In vocational discernment, attention will be paid to the signs in the aspirant or candidate that give positive indications of her true vocation, including evidence of an intense and vivid spiritual experience, the authenticity of the motives that direct her towards consecration in the *Ordo virginum*, and the presence of the aptitudes necessary for perseverance in the life of consecration,

With pedagogical knowledge and in accordance with the principle of graduality, the presence of these signs will be ascertained from the preparatory period, to make an assessment about admission to the formation program. They constitute essential reference points for the formation prior to consecration and the definitive discernment about admission to consecration.

86. In order to verify the spiritual experience, particular importance will be paid to:

- a) her personal relationship with Christ and the desire to shape the whole of her being « to the Lord Jesus and to his *total self-giving* »[93] as a loving response to his infinite love[94];
- b) the sense of belonging to the Church, experienced through sharing in the life of the Christian community, supported by a deep love for ecclesial communion, by the celebration of the sacraments and by an attitude of filial obedience to the diocesan Bishop;
- c) attention to the contemplative dimension of her life and fidelity to spiritual discipline, to times, rhythms and various forms of prayer;
- d) diligence in penitential and ascetical practices and spiritual accompaniment;
- e) eagerness to deepen her knowledge of scripture, the contents of the faith, liturgy, and the history and the magisterium of the Church;
- f) passion for the Kingdom of God, which leads her to interpret the reality of her own times in accordance with evangelical criteria, and to respond to this reality with a sense of responsibility and a preferential love for those who are poor;
- g) the presence of an comprehensive and global insight into her own vocation, which demonstrates a realistic understanding of her own history, her characteristics – her resources, limits, desires, aspirations and motivations – and which is consistent with the form of life of the *Ordo virginum*.

87. To confirm her human maturity, the following indications will be considered:

- a) realistic self-knowledge and a calm, objective awareness of her own talents and limits, together with a clear capacity for self-determination and an appropriate attitude towards the assumption of responsibility;
- b) the capacity to establish healthy, serene and generous relationships with men and women, together with a correct understanding of the value of marriage and motherhood;
- c) the capacity to integrate her sexuality with her personal identity and to direct her affective energies in a way that expresses her own femininity through a chaste life that is open to a wider spiritual fruitfulness[95].
- d) her professional skills and capacity to work so as to provide for her own sustenance in a dignified manner;
- e) a proven aptitude to reframe suffering and frustration, and to give and receive forgiveness, as possible steps towards the fullness of human nature;
- f) fidelity to her word and to her commitments;

g) the responsible use of goods, of social media and of her free time.

88. In vocational guidance and when there is need to describe the characteristics of this vocation and the requirements for admission to consecration, the condition of virginity will be presented starting with the rich symbolism of its biblical foundations, within the framework of an anthropological vision solidly based on Christian revelation. On this basis the different dimensions, physical, psychological and spiritual, are integrated and considered in their dynamic connection to the lived history of the person and in openness to the unceasing action of divine grace that directs, guides and invigorates her on the path of holiness.

As a treasure of inestimable value that God pours into clay vessels (cf. *2 Cor 4:7*), this vocation is truly an undeserved gift. It encounters the person in her actual humanity, always in need of redemption and yearning for the full meaning of her existence. It finds its origin and dynamic centre in the grace of God, who unceasingly acts with the tenderness and the strength of his merciful love in the often complex and sometimes contradictory events of human life, helping the person to grasp her uniqueness and the unity of her being, enabling her to make a total gift of self. In this context it should be kept in mind that the call to give witness to the Church's virginal, spousal and fruitful love for Christ is not reducible to the symbol of physical integrity. Thus to have kept her body in perfect continence or to have practised the virtue of chastity in an exemplary way, while of great importance with regard to the discernment, are not essential prerequisites in the absence of which admittance to consecration is not possible.

The discernment therefore requires good judgement and insight, and it must be carried out individually. Each aspirant and candidate is called to examine her own vocation with regard to her own personal history, in honesty and authenticity before God, and with the help of spiritual accompaniment.

Recourse to expert psychologists

89. In vocational discernment and in the formation process prior to consecration, recourse to expert psychologists can be helpful in some cases[96]. If the vocation to consecrated virginity, as the fruit of a special gift of God, and its definitive discernment exceed the specific expertise of the psychologist, these elements can be integrated into the total context of discernment and formation, for a more reliable evaluation of the psychological status of the aspirant or candidate, her ability to respond to her vocation and for further assistance in her human growth.

A personality assessment can be prudently requested if doubts arise about the presence of a psychological disorder.

90. In every case, to be able to consult an expert psychologist, the free and informed prior written consent of the person concerned is necessary. Her good reputation and the right to defend her own personal privacy must always be protected[97].

In choosing experts to consult, not only must their professional competence be ensured, but also whether they are inspired by an anthropology that openly shares the Christian understanding of the human person and the vocation to the consecrated life[98]. In addition, the professional confidentiality of the expert must always be respected.

91. If the evaluation reveals the presence of a psychological disorder or a serious problem, in vocational discernment the Bishop will take into account the nature of the disorder, its gravity and the way in which it influences the psyche of the person and therefore her aptitude for consecration.

The preparatory period

92. The goal of the preparatory period is to verify the qualifications and prerequisites necessary for a beneficial course of formation with a view to consecration.

The length of this course and the manner in which it takes place must allow an effective knowledge of the aspirant on the part of the Bishop, the Delegate and the consecrated women who participate in the service of formation, and at the same time allow the aspirant to acquire knowledge of the essential aspects of consecration and of the form of life proper to the *Ordo virginum*, in a way that helps her to relate them to her own vocational intuition. Ordinarily, one or two years duration should be given for this.

93. In dialogue with the Bishop, the Delegate or one of the consecrated women who participate in the service of formation, the aspirant will be invited to present her own story, her current life style and the reasons that led her towards this form of life.

At the beginning it is necessary to confirm that the aspirant has received the sacraments of Christian initiation and has never married, and to ascertain that she has never lived in public or open violation of chastity, that is, in a stable situation of cohabitation or in similar situations that would have been publicly known^[99].

Taking into account her past faith journey and therefore the present situation and the preparation of each aspirant, programs of catechesis, study and reflection on consecrated life in general and on the fundamental aspects of Christian life can be offered.

94. In regular meetings with the Bishop, the Delegate or one of the consecrated women who collaborate in the service of formation, the aspirant will be invited to review her own faith experience and her vocational understanding, beginning with some suggested themes.

In spiritual accompaniment, she will find further opportunities to reveal her past experiences, to re-examine the darker and more painful aspects of her life in the light of the Word of God, and to begin or to consolidate processes of interior healing that will enable her to be predisposed to accept the grace of her vocation more fully and freely.

Where possible, depending on the circumstances, the aspirant will be given opportunities to meet other consecrated women of the *Ordo virginum*, who can help the process of vocational discernment, also through their own testimony.

When there is a number of aspirants, it may be useful and convenient to arrange meetings where they can get to know each other and reflect together. Each aspirant, however, must have adequate opportunities for confidential personal dialogue with the Bishop, the Delegate or one of the consecrated women who collaborate in the service of formation.

95. Special attention must be paid to assessing the ways in which the aspirant participates in the life of the Christian community. This will enable knowledge about herself offered by the aspirant to be integrated appropriately with information from priests and other persons who know her well.

The aspirant can also be asked to present documentation about her studies and employment history.

To acquire the necessary elements for the evaluation of a person coming from another form of consecrated life, the Bishop will take care to collect the relevant information, including information from the Institute or Society concerned, in order to carry out a wise discernment. He will also require that the aspirant take adequate time to process her separation and will carefully ascertain how she is inserted in her ecclesial and social context.

96. At the end of the preparatory period, if the aspirant requests it, and the knowledge the Bishop has acquired about her leads him to believe that she can successfully proceed to the stage of formation prior to consecration, he will admit her to the formation program prior to consecration.

The formation program prior to consecration

97. The course of formation prior to consecration has the double objective of consolidating the Christian formation of the candidate and of offering her the necessary means to deepen her essential understanding of the characteristic elements and responsibilities that derive from consecration in the *Ordo virginum*.

The length of the program and the particular methods of implementation will facilitate an effective personal integration of the different elements of formation for each candidate, so that her decision to request admission to consecration can mature with sufficient awareness and freedom. Ordinarily, two or three years duration should be given for this.

The course of formation will be beneficial if the candidate, while evaluating herself with respect to the vocational features proper to this form of consecrated life, progressively acquires the necessary freedom to be educated and formed each day by experience. It should allow her to deepen her knowledge of her own resources and limits, of her capacity to counter resistance or to facilitate her conformity to the action of the Holy Spirit and, in every existential situation, to learn to gather the fragments of truth, beauty and goodness in which the grace of God is present and operative. This fundamental attitude of facing reality with attention, intelligence and a sense of responsibility, aroused and motivated by the desire to grow in the love of Christ, will lead to the maturation of her committed willingness to proceed with ongoing formative obligations after she receives consecration.

98. The obligation of the Bishop, the Delegate and the consecrated women who collaborate in the service of formation will therefore consist in ensuring that the candidate receives a systematic introduction to the charism and to the features of this form of life, in accompanying her while she intensifies and deepens her spiritual life and in observing how she harmonizes and arranges her lifestyle in docility to the action of the Spirit. In this way, they will collect the necessary elements for the definitive discernment about her admission to consecration.

Frequent and regular meetings with the spiritual director will be a valuable help to the candidate for her growth in the capacity to discern the plans of God, to integrate the formative elements in a wise synthesis, and to interpret in the light of faith the different experiences of her life: prayer, work, relationships and ecclesial service, family relationships, friendships, study and cultural enrichment, charitable and social obligations, experience of her own limits and fragility, ascetical commitments, etc.

99. It is important that the candidate be accompanied as she establishes a regular, constant pattern of prayer, with participation, daily if possible, at the Eucharist, the celebration of the Liturgy of the Hours, or at least Lauds and Vespers, meditation on the sacred Scriptures and devotion to Mary. The goal, above all, is to help her to consolidate her love for prayer and to develop her capacity to manage the rhythms of the day, the week and the year, so as to safeguard the centrality of the experience of dialogue with the Lord^[100].

100. Since this form of consecrated life is inserted in the particular Church, the candidate will nurture her bonds with the ecclesial community, by means of the network of fraternal relationships that make up the ordinary fabric of daily ecclesial life, and also, when possible, by participating in significant diocesan events.

To strengthen her link with the particular Church, it is appropriate for the candidate to acquire adequate knowledge of its history, institutions, spiritual traditions, current pastoral activities and prophetic experiences as well as the difficulties that must be faced and the wounds that cause suffering.

Depending on each one's aptitudes, resources and charisms, the responsibility to build up the community can be expressed in pastoral service or in another form of witness that expresses her participation in the evangelizing mission and the human promotion of the Church, in the social and cultural context in which she lives.

101. For a correct understanding of the *Ordo virginum*, the candidate will be invited to study and reflect on the history of consecrated life and its value as a prophetic sign in the Church and in the world, starting with the foundational texts: the sacred Scriptures, the patristic tradition and theological reflection, with particular reference to [Vatican Council II](#) and to recent documents of the Church's magisterium.

The theological, liturgical, ecclesiological and juridical foundations of the life of the *Ordo virginum* will be presented in detail, introducing the candidate to a deep understanding of the rite of consecration of virgins, its dynamic structure and its ecclesial significance.

102. An adequate knowledge and assimilation of the foundations of Christian anthropology must be offered, so that the choice of consecration will mature on the basis of a balanced understanding of human sexuality and affectivity, relationality and freedom, self-giving, sacrifice and suffering. In this framework, in the formation process the contributions of human sciences can also be used, particularly psychology and pedagogy, to put the candidate in a position to better understand relational dynamics and human development, and thus her own personal history and her way of relating to others.

When her practical circumstances and her personal abilities allow, the candidate will be encouraged to attend courses of study at theological colleges, institutes of religious science or similar institutions. In no case should an adequate theological preparation in the areas of biblical studies, liturgy, spirituality, ecclesiology and moral theology be omitted

103. Opportunities for instruction, formation and sharing of experience with the other candidates and consecrated women in the Diocese will be encouraged. If there are no others, the possibility will be explored of establishing connections for instruction and fraternal sharing with consecrated women or candidates in neighbouring Dioceses.

Admission to consecration and arrangements for the celebration

104. At the end of the formation course as agreed with the Bishop, after a careful discernment, both personally and with the spiritual accompanier, the candidate will present her request for admission to the Bishop. It is appropriate that this request be written in her own hand and that it mentions the recommendation of the spiritual accompanier.

The Bishop then takes up the responsibility of the definitive discernment. For this purpose, he will collect the necessary information from all those who have accompanied the journey of the candidate, excluding her spiritual accompanier. In particular, he must ask for the opinion of the Delegate, if he has appointed one, with the reasons on which the opinion is based, concerning the question of admission. The consecrated women who have been involved in the service of formation contribute to the preparation of this opinion.

105. Admission to consecration requires moral certainty about the authenticity of the candidate's vocation, the real existence of a virginal charism and the presence of the conditions and prerequisites for the candidate to accept and respond to the grace of consecration, and be able to bear eloquent witness of her own vocation, persevering in it and growing in generous self-giving to the Lord and to her neighbour.

106. If the assessment leads to her admission to consecration, the Bishop, with the one to be consecrated, will determine the date and the place of its celebration, keeping in mind the relevant guidelines in the Pontifical.

It is appropriate to arrange for the community to participate profitably in the liturgy of consecration, with an invitation to accompany the one to be consecrated in prayer and with a specific catechesis on the characteristics of this vocation. In the preparation and celebration of the rite, care is to be taken to introduce the assembly to the nuptial mystery of Christ and the Church that is to be celebrated, through the dignity and restraint of the gestures, hymns and recommended symbols.

107. After the celebration has taken place it will be documented with an entry in the register of the *Ordo virginum*, adding the personal signature of the celebrating minister, the consecrated woman herself and two witnesses. This register is ordinarily safeguarded in the diocesan curia. A certificate of the event will be issued to the consecrated woman. It is also appropriate for the Bishop to make arrangements to inform the competent parish priest about the consecration so that it can be annotated in the baptismal register.

Permanent formation

Attention to permanent formation

108. Concern for permanent formation is based on the need to respond more fully to the vocation received^[101].

It requires constant openness to learning from experience, the disposition to let herself be led by the Spirit in the dynamism of faith, developing the meaning of the different stages of her life in the light of the Gospel and her own way of accounting for Christian hope in the face of the pressures of contemporary culture.

Increasing age, which is accompanied by changes in commitments, relational contexts and health conditions, impels consecrated women to rediscover the beauty and fertility of their consecration throughout all stages of life, appropriately adapting the content and manner of their formation.

All the dimensions of the life of the consecrated woman must be involved: her identity as a woman in a specific cultural and social context, a disciple of the Lord in the pilgrim Church in history, called to be a special sign of the spousal love of Christ and the Church, as a consecrated woman in the specific form of life of the *Ordo virginum*.

109. Permanent formation therefore requires humility, attention, intelligence, responsibility and creativity on the part of each consecrated woman.

In this context, the specific activities of permanent formation are instruments intended to help deepen their personal understanding of the virginal charism, to foster the integration of living in total dedication to the Lord, and to sustain the consecrated women in their commitment to fulfil the responsibilities that arise from consecration.

Personal commitment and the communal dimension

110. The preparation of useful programs of permanent formation requires harmonization of the personal commitment to formation with the communal dimension that characterize the *Ordo virginum*.

It concerns a choice of the priorities and most suitable means for a solid formation, so that it is attentive to the needs and the charisms of each one. At the same time, the formation programs must express and support the experience of communion that unites the consecrated women of the *Ordo virginum*.

This entails a dual exercise of co-responsibility: of each consecrated woman in relation to the Bishop or the Delegate, to plan and evaluate how she is fulfilling her commitment to formation; and of the group of consecrated women of the Diocese with the Bishop or the Delegate, to plan, implement and evaluate a shared, specific program of formation for the consecrated women of the *Ordo virginum*.

111. For this second aspect, depending on the circumstances, the Bishop or the Delegate will encourage meetings and formative activities for all the consecrated women, welcoming the contribution that each one is able to give in the planning, organization, implementation and the necessary evaluation. To give continuity and structure to this exercise of co-responsibility, the Bishop can arrange with the consecrated women the manner of establishing a service or team for permanent formation, as an expression of the service of communion.

Care must be taken to provide for the involvement of those consecrated women who are not able to, or have difficulty in participating in formation meetings because of advanced age, health or other serious reasons.

Where there is only one consecrated woman in a Diocese, or their number is very small, shared formation activities can be provided with the consecrated women of neighbouring Dioceses, with the agreement of the respective Bishops.

The consecrated women can also consider other initiatives and activities available in the Christian community for their own formation, and they can take advantage of suitable formative opportunities offered in their social and work environment.

Recommendations for content and method

112. Special formative programs for the consecrated women in the *Ordo virginum* must be designed with pedagogical expertise. They will consist of in-depth study of the fundamental themes of Christian life, particularly those more central to this form of consecrated life, and also reflection on questions raised by current reality which require serious evangelical discernment.

These programs will include study of sacred scripture, theology and the dynamics of the spiritual life, as well as attention to the magisterium and the pastoral directions of the diocesan Bishop and the Holy Father.

It is important that the intellectual dimension of formation is not isolated, but integrated into the growth of life according to the Spirit, and continually stimulated and assessed with respect to the capacity to establish and maintain friendly relationships.

Care must therefore be taken that meetings and formative activities become opportunities for true communion in faith and mutual support for the consecrated women. The formation program will also be supported with communal prayer. The pedagogical dimension will not be neglected regarding the relational dynamics existing within the *Ordo virginum*, encouraging hospitality and mutual respect, kindness and the intelligent management of tensions and conflicts that arise, so that these also become occasions for growth.

113. Formative meetings and activities can take the form of lectures and conferences, sharing of experience, listening to testimony, shared reading courses, seminars, retreats, spiritual exercises, Bible study weeks, pilgrimages, cultural enrichment, etc.

Diocesan formation programs can be supplemented by inter-diocesan formation meetings and activities, particularly those organized by services of communion permanently established within a definite group of particular Churches, with the agreement of the relevant episcopal conferences and the Bishops' representative for the *Ordo virginum*, if one has been appointed. In the planning, implementation and assessment of these events the co-responsibility of all the consecrated women of these Dioceses must be encouraged.

CONCLUSION

114. The Lord Jesus drew all peoples into one Church and united them mystically with spousal love. This wonderful mystery, which is brought about efficaciously in the Eucharistic celebration, is the principle of the Church's unity and holiness, its universal mission and its ability to enliven all human experience and every culture with the message of the Gospel. Contemplating this mystery, the Church recognises the revival of the *Ordo virginum* as a gift of the Spirit and welcomes it with gratitude.

Preceded and sustained by the grace of God, the women who receive this consecration are called to live in obedience to the Holy Spirit, to experience the transforming energy of the Word of God that brings so many different women into a communion of sisters, and to proclaim the Gospel of salvation with their words and their lives, becoming images of the Church as the Bride, living only for Christ the Bridegroom, and thus making Him present to the world.

They look to Mary, perfect image of the Church, as the guiding star for their journey. The Church entrusts them to her maternal protection.

115. We praise you,
Virgin Mother of God
Woman of the covenant,

of expectation and fulfilment.
 Be the mother and teacher
 of consecrated virgins,
 so that imitating you
 they will receive the Gospel joyfully
 and every day
 with humility and wonder
 discover in it
 the holy origin
 of their spousal vocation.

Virgin of virgins,
 sealed fountain,
 gate of heaven,
 inspire and accompany
 these sisters of ours,
 may they have the gift
 of spiritual discernment
 pilgrims in history
 may they live the dynamism
 of prophecy
 with freedom and courage
 with determination and tenderness.

Woman full of grace,
 overflowing with charity,
 Virgin become Church
 bless their journey
 so that hope
 enlightens their minds
 and opens their hearts
 guiding every step
 and faith
 makes their hands industrious
 and creative
 so may their lives be fruitful
 and anticipating here and now
 the reality of the Kingdom,
 may they generate
 and build up the people of God
 sharing in its mission
 kingly, prophetic and priestly.

We proclaim you blessed
 woman of the Magnificat
 mother of the living Gospel.
 We pray for these sisters.
 Gather them in your song
 involve them in your dance
 so that they follow the Lamb
 wherever he goes
 with lamps alight.
 May they lead us also
 to the eternal wedding banquet,

to the final embrace
with the Love
that never ends.

(Approved by the Holy Father in an audience on June 8, 2018)

Vatican City, June 8, 2018
Solemnity the Most Sacred Heart of Jesus

João Braz Card. de Aviz
Prefect

+José Rodríguez Carballo, O.F.M.
Archbishop Secretary

[1] Among the earliest evidence, the testimony of Clement of Rome (Clemens Romanus, *Ep. Ad Corinthios* 38, 2: *SCh* 167,162) and Ignatius of Antioch (Ignatius Antiochensis, *Ep. Ad Smyrnenses* XIII: *PG* 5, 717-718; *Ep. Ad Polycarpum* V, 2: *PG* 5, 723-724).

[2] About the year 150, Justinian expressed himself thus: “Many are the men and women who were made disciples of Christ as babies, who remained pure right up to their sixtieth or seventieth years. And I am proud to be able to cite examples coming from all social classes”; Justinus, *Apol. pro christ.*, c. 15: *PG* 6, 349. Athenagoras of Athens, in the year 177 wrote to Marcus Aurelius: “You could find many of ours, men and women, who have grown old without marrying, in the hope of uniting themselves more closely with God!”: Athenagoras Atheniense, *Legatio pro christianis* XXXII: *OTAC* VII, 172.

[3] Ignatius Antiochensis, *Ep. ad Polycarpum* V, 2: *PG* 5, 723-724.

[4] Initially, the similarity between this form of life and that of consecrated widows also entailed a lack of clear distinction, as can be gathered from the writings of Ignatius of Antioch, who, at the beginning of the second century, greeted “the virgins called widows” of the community of Smyrna: Ignatius Antiochensis, *Ep. Ad. Smyrn.* XIII: *PG* 5, 717-718. In the Apostolic Constitutions of the second half of the fourth century, virgins appear together with widows and deaconesses, as an institutional component of the Christian community.

[5] Cf. e.g. Athanasius, *Apol. Ad Constant.* 33: *PG* 25, 640; Ambrosius, *De virginibus*, lib. I, c. 8, n. 52: *PL* 16, 202.

[6] This expression is found in Basilus, *Ep. 199 Ad Amphilochium*: *PG* 32, 717.

[7] Cf. Ambrosius, *De virginibus*, lib. III, cc. 1-3, nn. 1-14: *PL* 16, 219-224; *De institutione virginis*, c. 17, nn. 104-114: *PL* 16, 333-336. Cf. *Sacramentarium Leonianum* XXX: *PL* 55, 129.

[8] Cyprianus, *De habitu virginum* III: *PL* 4, 443.

[9] *Pontificale Romanum ex decreto Sacrosancti Concilii Œcumenici Vaticani II instauratum auctoritate Pauli PP. VI promulgatum, Ordo consecrations virginum*, Editio typica, Typis Polyglottis Vaticanis, Civitas Vaticana 1970.

[10] John Paul II, Apostolic Constitution [*Pastor bonus*](#) (28 June 1988), 105.

[11] *Catechism of the Catholic Church*, 922-924.

[12] John Paul II, Post-Synodal Apostolic Exhortation [*Vita consecrata*](#) (25 March 1996).

[13] Congregation for Institutes of Consecrated Life and Societies of Apostolic Life, Instruction [*Starting afresh from Christ. A renewed commitment to consecrated life in the third millennium*](#) (19 May 2002), 19.

[14] Congregation for Bishops, [*Directory for the Pastoral Ministry of Bishops Apostolorum Successores*](#) (22 February 2004), 104.

[15] John Paul II, *Speech to the participants in the International Conference of the Ordo virginum on the 25th anniversary of the promulgation of the rite*, Rome (2 June 1995).

[16] Benedict XVI, [*Speech to the participants at the Congress of the Ordo virginum on the theme: «Consecrated virginity in the world: a gift for the Church and in the Church»*](#), Rome (15 May 2008).

[17] « The words of Christ (*Mt 19:11-12*) originate from all the realism of the human situation and with the same realism they lead him beyond, towards the call. In a new way, while remaining through his nature a “dual” being (that is directed as man towards the woman, and as woman, towards the man), he is able to discover in this solitude, which does not cease being a personal dimension of the duality of each one, a new and even fuller form of intersubjective communication with others. This orientation of the call explains in an explicit way the expression: “For the Kingdom of heaven”. In fact, the fulfilment of this Kingdom must be found along the lines of an authentic development of the image and likeness of God, in his Trinitarian significance, which is precisely “in communion”. In choosing continence for the Kingdom of heaven, man has the self-awareness to be able, in this way, to fulfil himself “differently” and, in a certain sense, “more” than in marriage, becoming “a sincere gift for others” »: John Paul II, *Audience* (7 April 1982).

[18] « Continence “for the Kingdom of heaven”, the choice of virginity or celibacy for one’s whole life, in the experience of the disciples and the followers of Christ becomes a particular act of response to the love of the Divine Bridegroom. It therefore has acquired the significance of an act of spousal love, which is a spousal self-giving, for the purpose of reciprocating in a special way the spousal love of the Redeemer; self-giving, understood as renunciation, but done above all for love»: John Paul II, *Audience* (28 April 1982).

[19] « The human being, male and female [...] with free will chooses continence “for the sake of the Kingdom of heaven” [...] indicating [...] the eschatological “virginity” of the risen man, in which will be revealed the absolute and eternal spousal significance of the glorified body in union with God himself, by seeing him “face to face”; and glorified, also, by the union of a perfect intersubjectivity, which will unite all the “participants in the other world”, men and women, in the mystery of the communion of saints. Earthly continence “for the Kingdom of heaven” is undoubtedly a sign which points to this truth and this reality. It is a sign that the body, whose end is not death, reaches towards glorification and is already, in itself, I would say, among men a witness that anticipates the future resurrection. Nevertheless, this charismatic sign of the *other world* expresses the strength and the most authentic dynamic of the mystery of the “redemption of the body”: a mystery that from Christ has been written in the earthly history of man and has been deeply rooted in this history. Thus continence “for the Kingdom of heaven” bears above all the imprint of the likeness of Christ, who himself made the same choice “for the Kingdom of heaven” in his work of redemption »: John Paul II, *Audience* (24 March 1982).

[20] Cf. Second Vatican Ecumenical Council, Dogmatic Constitution on the Church [*Lumen gentium*](#), 1.

[21] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 1; *Catechismus Catholicæ Ecclesiæ*, 1667-1672; *Code of Canon Law*, cann. 1166-1169.

[22] Cf. *Ordo consecrationis virginum*, 17 and 22-23.

[23] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 1; *Ordo consecrationis virginum*, 16, 24.

[24] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 1.

[25] Cf. Second Vatican Ecumenical Council, Pastoral Constitution on the Church in the Modern World, *Gaudium et Spes*, 1.

[26] Cf. John Paul II, Post-Synodal Apostolic Exhortation *Vita consecrata* (25 March 1996), 7 and 42.

[27] Cf. *Code of Canon Law*, can. 604.

[28] Cf. *Code of Canon Law*, can. 368 and can. 381 § 2.

[29] Cf. John Paul II, Post-Synodal Apostolic Exhortation *Vita consecrata* (25 March 1996), 14.

[30] Cf. *Ordo consecrationis virginum*, 16.

[31] Cf. John Paul II, Apostolic Letter *Mulieris dignitatem* (15 August 1988), 17-20.

[32] « The chastity of celibates and virgins, as a manifestation of dedication to God with an undivided heart (cf. *I Cor 7:32-34*), is a reflection of the infinite love which links the three Divine Persons in the mysterious depths of the life of the Trinity »: John Paul II, Post-synodal Apostolic Exhortation *Vita consecrata* (25 March 1996), 21. « The integrity of the faith was also tied to the image of the Church as a virgin and her fidelity in love for Christ her spouse; harming the faith means harming communion with the Lord »: Francis, Encyclical Letter *Lumen fidei* (29 June 2013), 48.

[33] « Spousal love always involves a special readiness to be poured out for the sake of those who come within one's range of activity. In marriage this readiness, even though open to all, consists mainly in the love that parents give to their children. In virginity this readiness is open to all people, who are embraced by the love of Christ the Spouse »: John Paul II, Apostolic Letter *Mulieris dignitatem* (15 August 1988), 21.

[34] Second Vatican Ecumenical Council, Dogmatic Constitution on the Church *Lumen gentium*, VIII.

[35] Francis, Apostolic Exhortation *Evangelii gaudium* (24 November 2013), 287.

[36] Cf. Ambrosius, *De virginibus*, lib. II, c. 3, n. 19: *PL* 16, 211.

[37] Cf. John Paul II, Encyclical letter *Redemptoris Mater* (25 March 1987), 6.

[38] Francis, Apostolic Exhortation *Evangelii gaudium* (24 November 2013), 287.

[39] *Ivi*, 288.

[40] *Ibid.*

[41] Cf. Francis, Apostolic Exhortation *Evangelii gaudium* (24 November 2013), 1.

[42] Cf. Benedict XVI, *Speech to the participants at the Congress of the Ordo virginum on the theme: "Consecrated virginity in the world: a gift for the Church and in the Church"*, Rome (15 May 2008), 5; John Paul II, Post-synodal Apostolic Exhortation *Vita consecrata* (25 March 1996), 18.

[43] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 2.

[44] « The charismatic gifts [...] are freely distributed by the Holy Spirit, so that sacramental grace may be fruitful in Christian life in different ways and at every level. Because these charisms "are perfectly suited to and useful for the needs of the Church", through their diverse richness, the People of God are able fully to live their evangelical mission, discerning the signs of the times and interpreting them in the light of the Gospel. The charismatic gifts, in fact, enable the faithful to respond to the gift of salvation in complete freedom and in a way suited to the times. In this way, they themselves become a gift of love for others and

authentic witnesses to the Gospel before all mankind »: Congregation for the Doctrine of the Faith, Letter [*Iuvenescit Ecclesia*](#) (15 May 2016), 15.

[45] « There are among you different approaches and different ways of living the gift of consecrated virginity [...]. I urge you to go beyond external appearances, experiencing the mystery of God's tenderness which each one of you bears in herself and recognizing one another as sisters, even in your diversity »: Benedict XVI, [*Speech to the participants at the Congress of the Ordo virginum on the theme: « Consecrated virginity in the world: a gift for the Church and in the Church »*](#), Rome (15 May 2008), 5.

[46] « Confident and humble recourse to *spiritual direction* is of great help on the path of fidelity to the Gospel, especially in the period of formation and at certain other times in life. Through it individuals are helped to respond with generosity to the movement of the Spirit, and to direct themselves resolutely towards holiness »: John Paul II, Post-synodal Apostolic Exhortation [*Vita consecrata*](#) (25 March 1996), 95.

[47] Benedict XVI, [*Speech to the participants at the Congress of the Ordo virginum on the theme: « Consecrated virginity in the world: a gift for the Church and in the Church »*](#), Rome (15 May 2008), 4-5.

[48] Augustinus, *De sancta virginitate*, c. 54: *PL* 40, 428.

[49] « The great patristic tradition teaches us that the mysteries of Christ all involve silence. Only in silence can the Word of God find a home in us, as it did in Mary »: Benedict XVI, Post-synodal Apostolic Exhortation [*Verbum Domini*](#) (30 September 2010), 66.

[50] «Ignorance of the Scriptures is ignorance of Christ »: Hieronymus, *Commentarii in Isaiam, Prologus; CCL* 73, 1: *PL* 24, 17.

[51] « [The Eucharist] is the Sacrament of the Bridegroom and the Bride. The Eucharist makes present and realizes anew in a sacramental manner the redemptive act of Christ, who “creates” the Church, his body. Christ is united with this “body” as the bridegroom with the bride »: John Paul II, Apostolic letter [*Mulieris dignitatem*](#) (15 August 1988), 26.

[52] « Here the fullness of intimacy with Christ is realized, becoming one with him, total conformity to him to whom consecrated persons are called by vocation »: Congregation for Institutes of Consecrated Life and Societies of Apostolic Life, Instruction [*Starting afresh from Christ. A renewed commitment to consecrated life in the third millennium*](#) (19 May 2002), 26.

[53] Francis, Bull [*Misericordiae vultus*](#) (11 April 2015), 17.

[54] « To celebrate the sacrament of reconciliation means to be wrapped in a warm embrace, the embrace of the infinite mercy of the Father »: Francis, [*Audience \(19 February 2014\)*](#).

[55] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 2.

[56] Ambrosius, *De institutione virginis*, c. 6, n. 46: *PL* 16, 320.

[57] Cf. *Code of Canon Law*, can. 663 § 4.

[58] « Asceticism, by helping to master and correct the inclinations of human nature wounded by sin, is truly indispensable if consecrated persons are to remain faithful to their own vocation and follow Jesus on the way of the Cross »: John Paul II, Post-synodal Apostolic Exhortation [*Vita consecrata*](#) (25 March 1996), 38.

[59] «The vocation of consecrated persons to seek first the Kingdom of God is first and foremost a call to complete conversion, in self-renunciation, in order to live fully for the Lord, so that God may be all in all. Called to contemplate and bear witness to the transfigured face of Christ, consecrated men and women are also called to a transfigured existence »: John Paul II, Post-synodal Apostolic Exhortation [*Vita consecrata*](#) (25 March 1996), 35.

[60] « This then, is the rule of conversion: to distance yourself from evil and to learn to do good. Converting oneself is a journey. It is a journey which requires courage, to remove yourself from evil and humility to learn to do good. And above all, it requires concrete acts »: Francis, Morning meditation in the Chapel of *Domus Sanctae Marthae*, [Learn to do good \(14 March 2017\)](#).

[61] Cf. Benedict XVI, [Speech to the participants at the Congress of the Ordo virginum on the theme: « Consecrated virginity in the world: a gift for the Church and in the Church »](#), Rome (15 May 2008), 4-5.

[62] Francis, Encyclical Letter *Laudato si'* (24 May 2015), 222-227.

[63] Francis, Apostolic Exhortation [Evangelii gaudium](#) (24 November 2013), 273.

[64] « To be authentic evangelizers, we need to develop a spiritual taste for being close to people's lives and to discover that this is itself a source of spiritual joy. Mission is at once a passion for Jesus and a passion for his people. [...] He wants to make use of us to draw closer to his beloved people. He takes us from the midst of his people and he sends us to his people; without this sense of belonging we cannot understand our deepest identity »: Francis, Apostolic Exhortation [Evangelii gaudium](#) (24 November 2013), 268.

[65] Paolo VI, Apostolic Exhortation [Evangelii nuntiandi](#) (8 December 1975), 70.

[66] Cf. *Ordo consecrationis virginum*, 16; John Paul II, *Speech to the participants in the International Conference of the Ordo virginum on the 25th anniversary of the promulgation of the rite*, Rome (2 June 1995), n. 6; Francis, Apostolic Exhortation, [Evangelii gaudium](#) (24 November 2013), 197-216. « For the Church, the option for the poor is primarily a theological category rather than a cultural, sociological, political or philosophical one »: Francis, Apostolic Exhortation, [Evangelii gaudium](#) (24 November 2013), 198.

[67] Francis, Encyclical Letter [Laudato si'](#) (24 May 2015), 127.

[68] [Ibid.](#), 220.

[69] [Ibid.](#), 237.

[70] Cf. John Paul II, *Speech to the participants in the International Conference of the Ordo virginum on the 25th anniversary of the promulgation of the rite*, Rome (2 June 1995), 4.

[71] Cf. *Code of Canon Law*, can. 680.

[72] Francis, Apostolic Exhortation [Evangelii gaudium](#) (24 November 2013), 103-104.

[73] « It is precisely this path of *synodality* which God expects of the Church of the third millennium »: Francis, *Address on the occasion of the commemoration of the 50th Anniversary of the institution of the Synod of Bishops*, Rome (17 October 2015).

[74] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 6.

[75] Cf. *Ordo consecrationis virginum*, 14 and 16.

[76] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 5; *Ordo consecrationis virginum*, 2 and 16.

[77] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 6.

[78] Cf. Congregation for Bishops, [Directory for the Pastoral Ministry of Bishops *Apostolorum Successores*](#) (22 February 2004), 104.

[79] Cf. *Code of Canon Law*, can. 1303 § 1.

[80] Cf. *Code of Canon Law*, can. 604 § 2.

[81] Cf. Congregation for the Doctrine of the Faith, Letter [Iuvenescit Ecclesia](#) (15 May 2016), 16.

[82] Cf. *Code of Canon Law*, cann. 684 and 685.

[83] Cf. *Code of Canon Law*, can. 695.

[84] Cf. John Paul II, Post-Synodal Apostolic Exhortation [Vita consecrata](#) (25 March 1996), 19.

[85] *Ibid.*, 69.

[86] *Ibid.*, 65 and 69-70.

[87] « It will be important that all consecrated persons be formed in the freedom to learn throughout life, in every age and season, in every human ambient and context, from every person and every culture open to be taught by any fragment of truth and beauty found around them. But above all they must learn to be formed by everyday life, by their own community, by their brothers and sisters, by everyday things, ordinary and extraordinary, by prayer and by apostolic fatigue, in joy and in suffering, until the moment of death »: Congregation for Institutes of Consecrated Life and Societies of Apostolic Life, Instruction [Starting afresh from Christ. A renewed commitment to consecrated life in the third millennium](#) (19 May 2002), 15.

[88] « *This is the temptation of selfish people.* Along the way, they lose sight of the goal and, rather than think of others, they are unashamed to think only of themselves, or even worse, to justify themselves. The Church is the community of the faithful, the Body of Christ, where the salvation of one member is linked to the holiness of all. An individualist is a cause of scandal and of conflict »: Francis, [Address on the occasion of the meeting and prayer with priests, religious and seminarians](#), Cairo (29 April 2017).

[89] Cf. Congregation for Institutes of Consecrated Life and Societies of Apostolic Life, Instruction [Starting afresh from Christ. A renewed commitment to consecrated life in the third millennium](#) (19 May 2002), 18.

[90] Cf. *Code of Canon Law*, can. 1072.

[91] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 5 b).

[92] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 5 a) and 5 b).

[93] John Paul II, Post-Synodal Apostolic Exhortation [Vita consecrata](#) (25 March 1996), 65.

[94] Cf. John Paul II, *Speech to the participants in the International Conference of the Ordo virginum on the 25th anniversary of the promulgation of the rite*, Rome (2 June 1995), 4.

[95] « Benedict XVI spoke of an “ecology of man”, based on the fact that “man too has a nature that he must respect and that he cannot manipulate at will” [[Address to the Deutscher Bundestag](#), Berlin (22 September 2011)]. It is enough to recognize that our body itself establishes us in a direct relationship with the environment and with other living beings. The acceptance of our bodies as God’s gift is vital for welcoming and accepting the entire world as a gift from the Father and our common home, whereas thinking that we enjoy absolute power over our own bodies turns, often subtly, into thinking that we enjoy absolute power over creation. Learning to accept our body, to care for it and to respect its fullest meaning, is an essential element of any genuine human ecology. Also, valuing one’s own body in its femininity or masculinity is necessary if I am going to be able to recognize myself in an encounter with someone who is different. In this way we can joyfully accept the specific gifts of another man or woman, the work of God the Creator, and find mutual enrichment »: Francis, Encyclical Letter [Laudato si’](#) (24 May 2015), 155.

[96] Cf. Congregation for Catholic Education, [*Guidelines for the use of psychology in the admission and formation of candidates for the priesthood*](#) (29 June 2008); Congregation for the Clergy, [*The gift of the priestly vocation. Ratio Fundamentalis Institutionis Sacerdotalis*](#) (8 December 2016), 146-147 and 191-196.

[97] Congregation for the Clergy, [*The gift of the priestly vocation. Ratio Fundamentalis Institutionis Sacerdotalis*](#) (8 December 2016), 194.

[98] « In the selection of specialists, other than their human qualities and competence in their field, their faith must also be taken into account »: Congregation for the Clergy, [*The gift of the priestly vocation. Ratio Fundamentalis Institutionis Sacerdotalis*](#) (8 December 2016), 146.

[99] *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda, 5 a).*

[100] Congregation for Institutes of Consecrated Life and Societies of Apostolic Life, Instruction [*Starting afresh from Christ. A renewed commitment to consecrated life in the third millennium*](#) (19 May 2002), 25.

[101] Congregation for Institutes of Consecrated Life and Societies of Apostolic Life, Instruction [*Starting afresh from Christ. A renewed commitment to consecrated life in the third millennium*](#) (19 May 2002), 15.



[[EN](#) - [ES](#) - [FR](#) - [IT](#)]

CONGREGAZIONE PER GLI ISTITUTI DI VITA CONSACRATA
E LE SOCIETÀ DI VITA APOSTOLICA

"ECCLESIAE SPONSAE IMAGO"

ISTRUZIONE SULL'*ORDO VIRGINUM*

Indice

Introduzione

I. La vocazione e la testimonianza dell'*Ordo virginum*

Il fondamento biblico della verginità consacrata

Il carisma e la vocazione

Il *propositum*, la consacrazione e lo stato di vita

La fisionomia spirituale

La forma di vita

Sequela evangelica e carismi personali

Preghiera e cammino di ascesi

Condizioni di vita e stile di prossimità e servizio

II. La configurazione dell'*Ordo virginum* nelle Chiese particolari e nella Chiesa universale

Radicamento nella Diocesi

Comunione e corresponsabilità nell'*Ordo virginum* diocesano

Responsabilità del Vescovo diocesano

Collaborazioni nella cura pastorale dell'*Ordo virginum*

Comunione e corresponsabilità tra consacrate di diverse Diocesi

Iniziative condivise, servizio di comunione e Vescovo referente

*Riferimento alla Sede Apostolica e Segretariato per l'*Ordo virginum**

Permanenza in altra Diocesi e trasferimento

Fondazioni, associazioni e scelte di vita comune

Appartenenza all'*Ordo virginum* e riferimento ad altre aggregazioni ecclesiali

Separazione dall'*Ordo virginum*

Passaggio ad Istituto di Vita consacrata o Società di vita apostolica

*Uscita dall'*Ordo virginum**

*Dimissioni dall'*Ordo virginum**

Annotazione e comunicazioni della separazione

III. Il discernimento vocazionale e la formazione per l'*Ordo virginum*

L'impegno del discernimento e della formazione

Cammino di fede, discernimento vocazionale e percorsi formativi
La pratica dell'accompagnamento spirituale

Discernimento vocazionale e percorso formativo previo alla consacrazione

La dinamica del discernimento vocazionale e della formazione previa alla consacrazione
Requisiti e criteri di discernimento
Il ricorso a esperti con competenze psicologiche
Il periodo propedeutico
Il percorso di formazione previa alla consacrazione
L'ammissione alla consacrazione e la cura della sua celebrazione

Formazione permanente

La cura della formazione permanente
Impegno personale e dimensione comunionale
Indicazioni contenutistiche e metodologiche

Conclusione

Introduzione

1. L'immagine della Chiesa Sposa di Cristo si presenta nel Nuovo Testamento come efficace icona rivelatrice dell'intima natura del rapporto che il Signore Gesù ha voluto stabilire con la comunità di coloro che credono in Lui (*Ef* 5, 23-32; *Ap* 19, 7-9; 21, 2-3.9).

Sin dai tempi apostolici questa espressione del mistero della Chiesa ha trovato una manifestazione del tutto peculiare nella vita di quelle donne che, corrispondendo al carisma suscitato in loro dallo Spirito santo, con amore sponsale si sono dedicate al Signore Gesù nella verginità, per sperimentare la fecondità spirituale dell'intimo rapporto con Lui e offrirne i frutti alla Chiesa e al mondo.

2. Come indicano alcuni passi del Nuovo Testamento e gli scritti dei primi secoli cristiani, questa forma di vita evangelica è comparsa in modo spontaneo nelle diverse regioni in cui si sviluppavano le comunità ecclesiali[1], collocandosi tra le altre forme di vita ascetica che, nel contesto della società pagana, costituivano un segno evidente della novità del cristianesimo e della sua capacità di rispondere alle più profonde domande circa il senso dell'esistenza umana[2]. Con un processo analogo a quello che interessò la vedovanza di donne che sceglievano la continenza « in onore della carne del Signore »[3], la verginità consacrata femminile assunse progressivamente le caratteristiche di uno stato di vita riconosciuto pubblicamente dalla Chiesa[4].

Nei primi tre secoli numerosissime furono le vergini consacrate che per restare fedeli al Signore subirono il martirio. Tra queste Agata di Catania, Lucia di Siracusa, Agnese e Cecilia di Roma, Tecla di Iconio, Apollonia di Alessandria, Restituta di Cartagine, Justa e Rufina di Siviglia. In seguito e fino ad oggi, la memoria delle vergini martiri è rimasta come vivo richiamo al dono totale di sé che la consacrazione verginale esige.

Nelle donne che accoglievano questa vocazione e vi corrispondevano con la decisione di perseverare nella verginità per tutta la vita, i Padri della Chiesa vedevano riflessa l'immagine della Chiesa Sposa totalmente dedita al suo Sposo: per questo si riferivano a loro come *sponsae Christi*, *Christo dicatae*, *Christo maritatae*,

Deo nuptae[5]. Nel corpo vivo della Chiesa, esse costituivano un *coetus* istituzionalizzato, indicato con il nome di *Ordo virginum*[6].

3. A partire dal IV secolo l'ingresso nell'*Ordo virginum* avveniva mediante un solenne rito liturgico presieduto dal Vescovo diocesano. In seno alla comunità riunita per la celebrazione eucaristica, la donna manifestava il *sanctum propositum* di permanere per tutta la vita nella verginità per amore di Cristo e il Vescovo pronunciava la preghiera consacratrice. Come attestato già dagli scritti di Ambrogio di Milano e successivamente dalle più antiche fonti liturgiche, il simbolismo nuziale del rito era reso particolarmente evidente dall'imposizione del velo alla vergine da parte del Vescovo, gesto che corrispondeva alla *velatio* compiuta nella celebrazione del matrimonio[7].

4. La stima e la sollecitudine pastorale che accompagnavano il cammino delle vergini consacrate sono ampiamente testimoniate dalla letteratura patristica. I Padri non si limitavano a censurare i comportamenti delle consacrate non confacenti al loro impegno di condurre una vita casta nell'umile sequela di Cristo, ma affrontavano e contrastavano con vigore sia gli argomenti di coloro che negavano il valore della verginità consacrata, sia le deviazioni ereticali che propugnavano l'ideale della verginità e della continenza sulla base di una concezione negativa del matrimonio e della sessualità. Riflettendo sui fondamenti teologici della consacrazione verginale, ne mettevano in luce l'origine carismatica, la motivazione evangelica, il rilievo ecclesiale e sociale, il riferimento esemplare alla Vergine Maria, il valore profetico di anticipazione e vigilante attesa della piena comunione col Signore che si realizzerà soltanto al suo ritorno glorioso, alla fine dei tempi. Rivolgendosi alle vergini consacrate « più con l'affetto che con l'autorità »[8] del loro ministero, le esortavano ad alimentare ed esprimere l'amore verso Cristo Sposo nell'assidua meditazione della Scrittura e nella perseverante preghiera personale e liturgica; nel praticare l'ascesi, le virtù e le opere di misericordia; nel coltivare un atteggiamento di docile ascolto del magistero del Vescovo e nell'impegno a custodire la comunione ecclesiale, così da offrire una limpida e persuasiva testimonianza evangelica all'interno delle comunità cristiane e dell'ambiente sociale nel quale restavano inserite, vivendo generalmente nelle proprie famiglie di origine e talvolta anche in forma comunitaria.

Nello stesso periodo, attraverso le decretali dei Papi e le costituzioni dei Concili Provinciali, prese avvio la definizione della disciplina degli aspetti essenziali di questa forma di vita.

5. Mentre nei primi secoli le vergini consacrate vivevano generalmente nell'ambito delle proprie famiglie, con lo sviluppo del monachesimo cenobita la Chiesa associò la consacrazione verginale alla vita comunitaria, e quindi all'osservanza di una regola comune e all'obbedienza ad una superiora. Nel corso dei secoli progressivamente scomparve la forma di vita originaria dell'*Ordo virginum*, con il suo caratteristico radicamento nella comunità ecclesiale locale sotto la guida del Vescovo diocesano.

I riti di ingresso nella vita monastica si affiancarono e, nella maggior parte dei monasteri, si sostituirono alla celebrazione della *consecratio virginum*. Soltanto alcune famiglie monastiche nelle quali si emettevano voti solenni mantennero l'uso di questo rito che, pur conservando gli elementi essenziali della sua struttura originaria, venne arricchito con l'apporto della sensibilità delle popolazioni tra cui si diffuse, mediante successive revisioni che portarono ad introdurre nuove formule eucologiche e gesti simbolici.

6. L'impulso di rinnovamento ecclesiale che ispirò il [Concilio Vaticano II](#) suscitò interesse anche nei confronti del rito liturgico della *consecratio virginum* e dell'*Ordo virginum*. Dopo molti secoli dalla sua scomparsa e in un contesto storico radicalmente mutato, in cui erano in atto processi di profondo cambiamento della condizione femminile nella Chiesa e nella società, quell'antica forma di vita consacrata rivelava una sorprendente forza di attrazione e appariva capace di corrispondere non solo al desiderio di molte donne di dedicarsi totalmente al Signore e ai fratelli, ma anche alla contestuale riscoperta dell'identità propria della Chiesa particolare nella comunione dell'unico Corpo di Cristo.

Secondo la disposizione della Costituzione sulla liturgia [Sacrosanctum Concilium](#) n. 80, nel periodo postconciliare il rito della *consecratio virginum* presente nel Pontificale Romano fu sottoposto a revisione in base ai principi generali che il Concilio aveva stabilito per la riforma liturgica. Il nuovo *Ordo consecrationis virginum*, promulgato il 31 maggio 1970 dalla Sacra Congregazione per il Culto Divino su speciale mandato

di [Papa Paolo VI](#), entrò in vigore il 6 gennaio 1971 [9]. Riprendendo la più antica tradizione ecclesiale, e tenendo conto anche della successiva evoluzione storica, erano state elaborate ed approvate due forme celebrative. La prima è destinata alle donne che, rimanendo *in saeculo*, cioè nelle loro ordinarie condizioni di vita, vengono ammesse alla consacrazione dal Vescovo diocesano. La seconda è destinata alle monache di comunità in cui il rito è in uso, professe perpetue o che nella medesima celebrazione emettono la professione perpetua e ricevono la *consecratio virginum*.

7. In questo modo ha ritrovato esplicito riconoscimento ecclesiale la consacrazione verginale di donne che restano nel proprio ordinario contesto di vita, radicate nella comunità diocesana radunata attorno al Vescovo, nelle modalità dell'antico *Ordo virginum*, senza essere ascritte ad un Istituto di vita consacrata. Lo stesso testo liturgico e le norme in esso stabilite delineano negli elementi essenziali la fisionomia e la disciplina di tale forma di vita consacrata, il cui carattere istituzionale – proprio e distinto da quello degli Istituti di vita consacrata – è stato successivamente confermato dal [Codice di Diritto Canonico](#) (can. 604). In modo analogo, anche il Codice dei Canoni delle Chiese Orientali ha esplicitato la possibilità che nelle Chiese Orientali il diritto particolare costituisca vergini consacrate che professano pubblicamente nel secolo la castità «per proprio conto», cioè senza vincoli di appartenenza ad un Istituto di vita consacrata (can. 570).

In conseguenza di ciò, nella riorganizzazione della Curia Romana attuata mediante la Costituzione Apostolica [Pastor bonus](#), l'*Ordo virginum* è stato posto nell'ambito di competenza della Congregazione per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica [10].

Anche il Catechismo della Chiesa Cattolica [11], la riflessione svolta in occasione del Sinodo dei Vescovi dedicato al tema «La vita consacrata e la sua missione nella Chiesa e nel mondo» e l'esortazione apostolica postsinodale [Vita consecrata](#) [12] (in particolare nel n. 7 e nel n. 42), hanno contribuito a chiarire la collocazione ecclesiale dell'*Ordo virginum* tra le altre forme di vita consacrata, dando rilievo al peculiare legame che si stabilisce tra le vergini consacrate e la Chiesa particolare e universale.

L'Istruzione [Ripartire da Cristo: un rinnovato impegno della vita consacrata nel terzo millennio](#) [13], ha quindi sottolineato l'esigenza che il Vescovo diocesano e il suo presbiterio rivolgano una particolare attenzione alle vergini consacrate.

Successivamente il [Direttorio per il ministero pastorale dei Vescovi Apostolorum Successores](#) [14], in continuità con l'antica tradizione ecclesiale, ha riaffermato che il Vescovo diocesano deve avere una particolare sollecitudine per l'*Ordo virginum*, in quanto le vergini sono consacrate a Dio attraverso le sue mani e sono affidate alla sua cura pastorale.

8. Da quando si è riproposta nella Chiesa questa forma di vita consacrata, si è assistito ad una vera e propria rifioritura dell'*Ordo virginum*, la cui vitalità si manifesta nella pluriforme ricchezza di carismi personali messi a servizio dell'edificazione della Chiesa e del rinnovamento della società secondo lo spirito del Vangelo. Il fenomeno appare di grande rilevanza, non soltanto per il numero delle donne coinvolte, ma anche per la sua diffusione in tutti i continenti, in moltissimi Paesi e Diocesi, in aree geografiche e contesti culturali tanto diversificati.

A ciò indubbiamente ha contribuito la traduzione dell'edizione tipica latina dell'*Ordo consecrationis virginum* nella maggior parte delle lingue correnti, a cura delle rispettive Conferenze Episcopali.

Numerosissimi Vescovi con il proprio magistero e l'azione pastorale hanno promosso e sostenuto l'*Ordo virginum* nelle loro Diocesi, valorizzando anche il contributo delle stesse vergini consacrate, che si sono sentite chiamate a riflettere sulla propria esperienza, sull'attualità di questa vocazione nella Chiesa e nel mondo di oggi e sulle attenzioni necessarie per permetterle di esprimersi secondo la propria originalità. Con gli stessi intendimenti, alcune Conferenze Episcopali hanno elaborato per i loro territori criteri e orientamenti comuni per la cura pastorale dell'*Ordo virginum*.

In sinergia con il magistero e l'azione dei Vescovi diocesani, la Sede Apostolica ha mantenuto un'attenzione costante nei confronti dell'*Ordo virginum*, ponendosi a servizio delle Chiese particolari, in modo da favorire

la rinascita e lo sviluppo di questa forma di vita secondo le sue caratteristiche peculiari.

9. Il servizio alla comunione che il Successore di Pietro svolge anche riguardo all'*Ordo virginum* ha assunto particolare visibilità in occasione dei primi due incontri internazionali che hanno visto riunirsi a Roma vergini consacrate provenienti da numerosi Paesi. Da San [Giovanni Paolo II](#) nel 1995[15], e da [Benedetto XVI](#) nel 2008[16] le vergini consacrate hanno ricevuto preziosi insegnamenti per orientarsi nel loro cammino.

Un terzo incontro internazionale ha avuto luogo nel 2016, quando le vergini consacrate di tutto il mondo sono state invitate a Roma per partecipare alle giornate conclusive dell'*Anno della vita consacrata* indetto da [Papa Francesco](#). Sotto la guida del Successore di Pietro, che ha sollecitato le persone consacrate in tutte le forme di vita a riscoprire i fondamenti comuni della vita consacrata, si è reso evidente come il caratteristico radicamento dell'*Ordo virginum* nelle Chiese particolari si armonizza con l'esperienza della comunione che le vergini consacrate sperimentano nell'orizzonte della Chiesa universale, rendendosi partecipi dell'unica missione ecclesiale.

10. Negli ultimi anni, da più parti sono giunte a questo Dicastero richieste di offrire indicazioni che orientino l'azione dei Vescovi diocesani nell'applicazione delle norme contenute nel Pontificale Romano e implicitamente richiamate dal can. 604 del [Codice di Diritto Canonico](#), come pure nella definizione di una disciplina più completa e organica che, sulla base dei principi comuni al diritto della vita consacrata nelle sue varie forme, si precisi in riferimento alle peculiarità dell'*Ordo virginum*.

La rinnovata presenza di questa forma di vita consacrata nella Chiesa, la cui ricomparsa è così strettamente legata all'evento del [Concilio Vaticano II](#), e la rapidità della sua crescita in tante Chiese particolari, rendono opportuno corrispondere a tali richieste, affinché nel necessario adeguamento ai diversi contesti culturali sia custodita l'identità specifica dell'*Ordo virginum*.

La presente Istruzione stabilisce i principi normativi e i criteri orientativi che i Pastori di ogni Diocesi e Chiesa particolare assimilata alla Diocesi dovranno applicare nella cura pastorale dell'*Ordo virginum*.

Dopo aver delineato il fondamento biblico e gli elementi tipici della vocazione e della testimonianza delle vergini consacrate (Prima Parte), l'Istruzione tratta della specifica configurazione dell'*Ordo virginum* nell'ambito della Chiesa particolare e della Chiesa universale (Seconda Parte), per poi soffermarsi sul discernimento vocazionale e gli itinerari per la formazione previa alla consacrazione e la formazione permanente (Terza Parte).

I.

La vocazione e la testimonianza dell'*Ordo virginum*

Il fondamento biblico della verginità consacrata

11. *Siate fecondi e moltiplicatevi* è il comando, rivolto dal Creatore alla prima coppia (*Gen* 1, 28) e ribadito a Noè e ai suoi figli (*Gen* 9, 1.7). Esso impregna profondamente la mentalità ebraica e tutto il tessuto dell'Antico Testamento e viene collegato alla promessa di una posterità numerosa e al compimento dei tempi messianici. Il matrimonio, possibilmente ricco di figli, appare quindi come il profilo ideale di ogni pio israelita ed uno stile di vita diverso risulta estraneo alla mentalità biblica.

Nel Pentateuco e nei Libri storici l'astensione sessuale è richiesta solo come condizione temporanea di distacco da ciò che è profano, in vista dell'accesso alla sfera di ciò che è raggiunto dalla santità di Dio: ad esempio per prepararsi all'incontro col Signore al Sinai (*Es* 19, 15) o alla guerra contro i nemici del Signore (*I Sam* 21, 2-7), o durante il servizio cultuale da parte dei leviti (*Lv* 22, 1-9) o per poter partecipare ad un pasto sacro (*I Sam* 21, 5). La verginità viene stimata come una qualità positiva solo in relazione al futuro matrimonio e con esplicito riferimento alla condizione della donna (*Dt* 22, 13-21), in quanto rappresenta

l'intimità che è riservata allo sposo. In particolare, al sommo sacerdote è imposto di sposare una vergine per ragioni di purità rituale (*Lv* 21, 10-14). La verginità perpetua invece viene considerata una grande umiliazione (vedi la figlia di Iefte in *Gdc* 11, 37), mentre la sterilità fisica è sopportata con grande sofferenza morale (vedi Rachele in *Gen* 30, 23; Anna in *1 Sam* 1, 11; Elisabetta in *Lc* 1, 25).

12. L'esaltazione dell'amore sponsale – che raggiunge il suo vertice poetico nel *Cantico dei Cantici* – negli Scritti sapienziali si radica nell'ideale di vita familiare ereditato dalla tradizione, contemplato nella sua bellezza (ad esempio: *Sal* 127, 3-5; 128, 1-3; *Sir* 25, 1) e riproposto in prospettiva morale e pedagogica (ad esempio: *Pr* 5, 15-19; *Sir* 7, 23-28; 9, 1.9). La verginità è apprezzata come virtù della donna da custodire e da rispettare in vista del matrimonio, in quanto prova della sua rettitudine e dell'onore della sua famiglia (*Gb* 31, 1; *Sir* 9, 5; 42, 10), al punto che, personificando la Sapienza divina, il libro del Siracide la raffigura come vergine sposa che si dona a chi teme il Signore (*Sir* 15, 2). E poiché la virtù è gradita a Dio, appare anche l'intuizione che nelle buone opere vi è una fecondità spirituale che riscatta dalla mortalità persino la donna sterile, chi è impossibilitato a costituirsi una famiglia o è privo di discendenza (*Sap* 3, 13-14; 4, 1).

13. A partire dalla predicazione di Osea – strettamente collegata alla sua sofferta esperienza personale – la metafora sponsale compare nei Libri profetici per dare risalto alla totale gratuità dell'elezione e la instancabile fedeltà di Dio all'alleanza (*Os* 1-2; *Ez* 16; 23), mentre il popolo cede alla seduzione di altre divinità e dei loro culti. In questo quadro simbolico, più volte l'intero popolo di Dio viene paragonato o personificato con la figura di una vergine: ora per denunciarne l'idolatria che lo espone al rischio di scomparire, come una vergine che muore senza discendenza (*Am* 5, 2); ora per dar voce al lamento per la sua rovina (*Lam* 2, 13); ora per invitarlo al pentimento (*Ger* 31, 21). Ma talvolta anche per far risuonare la promessa della redenzione con cui Dio riscatterà Israele dalla devastazione e dall'abbandono, affinché ritrovi la gioia di riconoscersi amato con amore eterno (*Ger* 31, 4.13; *Is* 62, 5).

Anche il celibato di Geremia – l'unico a cui Dio ordina esplicitamente di non prendere moglie – costituisce un annuncio profetico del castigo che sta per abbattersi sul popolo (*Ger* 16, 2). Esso è uno strumento espressivo della parola di Dio, un simbolo di morte o meglio una personificazione dolorosa del suo messaggio di giudizio che annuncia la distruzione imminente come punizione per l'infedeltà del popolo nei confronti di Dio.

14. Nel pensiero rabbinico il celibe viene ritenuto un uomo *senza aiuto, senza gioia, senza benedizione* (*Bereshit Rabba* 17, 2) assimilato a *uno che sparge sangue* o che diminuisce l'immagine divina (Trattato *Yevamot* del *Talmud di Babilonia* 63b). Tuttavia tra i rabbini e alcuni gruppi religiosi, come esseni e terapeuti, e nella nota comunità di Qumran, appaiono delle eccezioni.

Alle soglie del Nuovo Testamento ci è presentata poi la figura di Giovanni Battista che si definisce *amico dello Sposo* (*Gv* 3, 29) e che con la sua vita di asceti e la predicazione prepara la venuta del Messia e l'irruzione del Regno di Dio.

15. Nel Nuovo Testamento il celibato entra in scena e si presenta come profezia incarnata del *già e non ancora* del Regno di Dio che trae la sua origine e ragion d'essere proprio dalla novità dell'irruzione del Regno nella storia. Dal momento che il Regno di Dio nei Vangeli si identifica con la predicazione, le opere e la persona stessa di Gesù, la motivazione del celibato assume un carattere fortemente cristocentrico. I Vangeli dell'infanzia di Matteo (1, 18-25) e soprattutto di Luca (1, 26-38) presentano la novità della verginità (*carnis et cordis*) della madre di Gesù, segno visibile dell'incarnazione invisibile del Figlio di Dio ed espressione sponsale dell'alleanza con Dio, cui è chiamato tutto il popolo dei credenti. I Vangeli inoltre ci presentano Gesù come un predicatore itinerante che, libero da ogni legame (*Mt* 8, 19-20), manifesta l'urgenza del Regno ormai presente e chiama alla fede e alla conversione. Lo stile itinerante di Gesù comporta, infatti, un costante allontanamento da luoghi e persone e non si adatta alle necessità di una vita familiare, dove l'interesse di un membro è fortemente connesso all'interesse di tutti gli altri membri, tanto da dare origine a una solidarietà forte e alla politica delle parentele.

Pur essendoci vari riferimenti ai familiari di Gesù, non si riscontra mai nei Vangeli un'allusione ad una moglie o a dei figli (*Mc* 3, 31-32; 6, 3; *Gv* 6, 42; *At* 1, 14). Gesù infatti chiama *figli* o *figlioli* i suoi discepoli

(*tékna*, *Mc* 10, 24; *teknía*, *Gv* 13, 33; *paidía*, *Gv* 21, 5), lasciando cogliere la realtà di una filiazione di tipo spirituale. In occasione della visita dei suoi familiari venuti a vederlo (*Mt* 12, 47; *Mc* 3, 31; *Lc* 8, 20) o addirittura a prenderlo per ricondurlo a casa (*Mc* 3, 21), egli annuncia il costituirsi della sua nuova famiglia, che non si fonda su vincoli di sangue, ma su una realtà spirituale espressa mediante il desiderio di compiere la volontà di Dio (*Mt* 12, 50; *Mc* 3, 31-35) o di ascoltare la parola del Signore e metterla in pratica (*Lc* 8, 21). Questa ulteriore nascita o rinascita nello Spirito, che va al di là della carne e del sangue, è attestata anche nel Prologo di Giovanni (*Gv* 1, 12-13) e in occasione del dialogo tra Gesù e Nicodemo (*Gv* 3, 3-8).

Gesù abbraccia liberamente una vita senza legami e obblighi familiari, per potersi dedicare totalmente all'annuncio del Regno e alla realizzazione del disegno d'amore del Padre nei confronti dell'umanità. La libertà radicale dai legami che Gesù incarna, la richiede anche a chi lo segue: egli chiede di *lasciare* (*affemi*, in tutti e tre i sinottici) *tutto* (*panta*: *Mt* 19, 27; *Mc* 10, 28) o i *beni* (*ta idia*: le cose intime, la propria area di intimità, *Lc* 18, 28) e questo comporta anche lasciare oltre a genitori, fratelli, sorelle, anche moglie (*gyne-*: *Lc* 18, 29) o figli (*tékna*: *Mt* 19, 29; *Mc* 10, 29; *Lc* 18, 29). Ai suoi discepoli parla di *eunuchia* come di una condizione assolutamente nuova, da comprendere non come mortificazione o atteggiamento di disprezzo nei confronti della donna, ma come un dono particolare concesso da Dio a coloro che vi sono chiamati.

Si ricordi il famoso *logion*: *Non tutti capiscono questa parola, ma solo coloro ai quali è stato concesso* (*Mt* 19, 11). Da un punto di vista grammaticale l'espressione *ai quali è stato concesso* (*dédotai*) corrisponde ad un passivo divino e significa: *coloro ai quali Dio lo ha concesso*. Solo coloro che entrano nella comprensione del mistero del Regno inaugurato dal Cristo sono in grado di capire questo dono che richiede una scelta volontaria, libera, e che ha una motivazione di ordine teologico ed escatologico, essendo *per il Regno dei cieli* (*Mt* 19, 12).

Il celibato si presenta così come una scelta libera, che accade anche in quello spazio relazionale che è il corpo, e con la quale si risponde al Dio dell'amore che chiama e si rivela nel volto del Cristo[17]. Esso non è fuga dalla relazione, né frutto di uno sforzo disumano, ma dono che appartiene al dinamismo della trasfigurazione della relazionalità che contraddistingue lo stile inaugurato da Gesù: la fraternità evangelica, base di un'umanità riconciliata e fondamento della *koinonía* su cui poggia la vita della Chiesa[18].

L'annuncio del Regno dischiude così ai discepoli una situazione escatologica nuova, dinanzi alla quale tutto passa in secondo piano (*Mt* 10, 37; *Lc* 14, 26; *Mt* 19, 27-29; *Mc* 10, 28-30; *Lc* 18, 29). In *Mt* 22, 23-33; *Mc* 12, 18-27 e *Lc* 20, 27-40, dove si parla della condizione escatologica dei risorti, si mostra infatti come la scelta del celibato e della verginità a motivo di Cristo e del Vangelo collochino già i discepoli – con una funzione simbolica e anticipatrice – nella realtà del Regno[19].

16. Scrivendo ai Corinzi, Paolo affianca al matrimonio la verginità presentandola non attraverso il registro del comando, ma come *un consiglio* (*I Cor* 7, 25), una chiamata personale di Dio, *un carisma* (*I Cor* 7, 7). La caratterizza come quello stato di vita che consente una maggiore dedizione al Signore (*I Cor* 7, 32-35), testimonianza della non appartenenza dei cristiani a questo mondo, segno della tensione della Chiesa verso la meta finale e anticipazione dello stato di risurrezione (*I Cor* 7, 29.31). L'accento non è messo sullo stato fisico, ma sulla dedizione totale della persona a Cristo e sul servizio per il Regno. In tal senso la comunità stessa è, agli occhi di Paolo, la *vergine* che egli, in qualità di padre, ha fidanzato a Cristo perché, custodendo integra la fede suscitata dalla predicazione apostolica, indirizzi a Lui tutte le sue energie e la sua dedizione (*2 Cor* 11, 2-4).

Nella Gerusalemme celeste tutti gli eletti sono chiamati *vergini* (*Ap* 14, 4), a esprimere la loro fedeltà all'alleanza, il loro non essersi contaminati con gli idoli. Nel libro dell'Apocalisse la verginità appare come il segno di riconoscimento dell'appartenenza alla città celeste, alla sposa dell'Agnello (*Ap* 21, 2.9).

Se Gesù, il consacrato per eccellenza, vive la sua consacrazione non in termini di separazione dal profano o dall'impuro in adempimento alle prescrizioni legali, ma di accoglienza del corpo che il Padre gli ha dato e di dono di sé sulla croce, il suo corpo è il luogo concreto e il segno realizzativo della sua consacrazione al disegno del Padre (*Eb* 10, 5-10). Così accade anche per chiunque imbocchi la strada del celibato o della

verginità: il corpo diventa parola, annuncio di appartenenza totale al Signore e di servizio gioioso ai fratelli e alle sorelle.

17. La verginità cristiana si pone così nel mondo come segno manifesto del Regno futuro perché la sua presenza rivela la relatività dei beni materiali e la transitorietà del mondo stesso. In questo senso, come il celibato del profeta Geremia, essa è profezia della fine imminente, ma al tempo stesso, in forza del legame sponsale con Cristo, annuncia anche l'inizio della vita del mondo futuro, il mondo nuovo secondo lo Spirito. Il segno, così, come accade nella visione biblica, non è un riferimento puramente convenzionale o la pallida immagine di una realtà lontana, ma la realtà stessa nella sua manifestazione incipiente. Nel segno è contenuta, anche se ancora nascosta, la realtà futura.

La verginità consacrata si colloca perciò nell'orizzonte di una sponsalità, che non è teogamica (vale a dire di matrimonio con la divinità) ma teologale, cioè battesimale, perché riguarda l'amore sponsale di Cristo per la Chiesa (cf. *Ef 5, 25-26*). Si tratta di una realtà salvifica soprannaturale e non solo umana, che non può essere spiegata con la logica della ragione ma con la fede, perché – come ricorda la Scrittura – *Tuo sposo è il tuo creatore (Is 54, 5)*. Essa è una delle *grandi opere* dell'ordine nuovo inaugurato con la Pasqua di Cristo e l'effusione dello Spirito, esperienza difficile da comprendere per l'uomo *carnale* e comprensibile solo a chi si lascia istruire dallo Spirito di Dio (cf. *I Cor 2, 12-13*).

Il carisma e la vocazione

18. Le donne in cui lo Spirito suscita il carisma della verginità (*Mt 19, 11-12*) ricevono la grazia di una particolare vocazione, con cui Dio Padre le attrae al cuore dell'alleanza nuziale (*Ap 19, 7-9*) che nel suo eterno disegno di amore ha voluto stabilire con l'umanità e che si è compiuta nell'Incarnazione e nella Pasqua del Figlio.

È questo il *mistero grande* (*Ef 5, 32*) che si attualizza nella Chiesa, la Sposa per cui Cristo ha dato se stesso, al fine di renderla santa e immacolata (*Ef 5, 25-27*), sacramento della comunione di Dio con gli uomini[20]. Da tale mistero nuziale, in cui sono immersi tutti i battezzati, gli sposi cristiani attingono la grazia del sacramento che li fortifica nella loro unione (*Ef 5, 28-29*).

Ad esso, per la loro particolare vocazione, attingono anche le donne che nella Chiesa ricevono la consacrazione verginale: per amore di Cristo, sommamente amato, rinunciano all'esperienza del matrimonio umano per essere a Lui congiunte con un legame sponsale, sperimentare e testimoniare nella condizione verginale (*I Cor 7, 34*) la fecondità di tale unione, anticipare la realtà della comunione definitiva con Dio cui tutta l'umanità è chiamata (*Lc 20, 34-36*).

Il *propositum*, la consacrazione e lo stato di vita

19. Questa realtà spirituale è significata e resa operante nella celebrazione liturgica della *consecratio virginum*, con cui la Chiesa implora sulle vergini la grazia di Dio e l'effusione dello Spirito santo[21].

In tale rito le consacrande esprimono il *sanctum propositum*, cioè la ferma e definitiva volontà di perseverare per tutta la vita nella castità perfetta e nel servizio di Dio e della Chiesa, seguendo Cristo come propone il Vangelo per rendere al mondo una viva testimonianza di amore ed essere segno manifesto del Regno futuro[22].

Il *propositum* delle consacrande viene accolto e confermato dalla Chiesa attraverso la solenne preghiera del Vescovo, il quale invoca ed ottiene per loro l'unzione spirituale che stabilisce il vincolo sponsale con Cristo e a nuovo titolo le consacra a Dio[23].

In questo modo, le vergini sono costituite persone consacrate, segno sublime dell'amore della Chiesa verso Cristo, immagine escatologica della Sposa celeste e della vita futura[24]. L'appartenenza esclusiva a Cristo, sancita col vincolo nuziale, mentre alimenta in loro la vigile attesa del ritorno dello Sposo glorioso (*Mt 25, 1-*

13), le associa in modo peculiare al suo sacrificio redentore e le dedica alla edificazione e alla missione della Chiesa nel mondo (*Col* 1, 24).

20. Nella esistenza delle vergini consacrate si riflette la natura della Chiesa, animata dalla carità tanto nella contemplazione quanto nell'azione; discepolo e missionaria; protesa verso il compimento escatologico e allo stesso tempo partecipe delle gioie, delle speranze, delle tristezze e delle angosce degli uomini del proprio tempo[25], soprattutto dei più fragili e poveri; immersa nel mistero della trascendenza divina e incarnata nella storia dei popoli.

Per questo motivo, la consacrazione stabilisce uno speciale rapporto di comunione con la Chiesa particolare e universale[26], definito da un peculiare vincolo, che determina l'acquisizione di un nuovo stato di vita e le introduce nell'*Ordo virginum*[27].

La configurazione istituzionale e la cura pastorale di questa forma di vita hanno quindi come mediazione necessaria il ministero del Vescovo diocesano o, in una Chiesa particolare assimilata alla Diocesi[28], il ministero del Pastore che la presiede, in comunione con il Successore di Pietro.

La fisionomia spirituale

21. Come ogni vocazione cristiana, la vocazione delle vergini consacrate nell'*Ordo virginum* è esperienza del dialogo tra la grazia divina e la libertà umana. La dedizione di sé da parte della vergine infatti è preceduta, sostenuta e portata a compimento dalla iniziativa libera e gratuita di Dio, sul fondamento della vocazione battesimale e nella trama generativa e fraterna delle relazioni ecclesiali[29]. Essa può essere compresa, perciò, soltanto a partire dall'unità radicale del popolo di Dio, derivata dall'unico Spirito e fondata sugli apostoli, che risplende nella varietà dei carismi e dei ministeri, tutti complementari tra loro e tutti capaci di contribuire all'unica missione della Chiesa (*Rm* 12, 4-5).

22. Come nella più antica tradizione ecclesiale, la fisionomia spirituale delle consacrate appartenenti all'*Ordo virginum* si qualifica per il radicamento nella Chiesa particolare radunata attorno al Vescovo suo pastore, ed è delineata, specialmente nel rito di consacrazione, avendo quale riferimento primario il modello della Chiesa vergine per l'integrità della fede, sposa per l'indissolubile unione con Cristo, madre per la moltitudine di figli generati alla vita di grazia[30].

Verginità, sponsalità e maternità[31] sono tre prospettive che permettono di descrivere l'esperienza spirituale delle vergini consacrate: non si riferiscono a caratteristiche giustapposte o assommate tra loro, ma a dinamiche spirituali che si inverano l'una nell'altra, e che si iscrivono nelle coordinate fondamentali della vita battesimale, per cui le consacrate sono figlie della Chiesa e sorelle legate a tutti gli uomini e le donne da vincoli di fraternità.

23. La verginità delle consacrate trova fondamento e significato nella fede della Chiesa: è infatti vissuta alla luce di Cristo e per amor suo e rimanda all'accoglienza integrale, senza limitazioni e senza compromessi, della rivelazione trinitaria che in Lui si è compiuta in modo definitivo[32]. In essa si esprime l'affidamento totale al Signore Gesù, che raggiunge la persona al cuore della sua umanità, nella sua solitudine originaria, proprio là dove è indelebilmente impressa l'immagine e la somiglianza con Dio e dove, nonostante ogni caduta e ferita del peccato, si può rinnovare la vita secondo lo Spirito. Il carisma della verginità, accolto dalla donna e confermato dalla Chiesa mediante la consacrazione, è dono che proviene dal Padre, per mezzo del Figlio, nello Spirito: esso custodisce, purifica, sana ed eleva la capacità di amare della persona, riconducendo ad unità ogni frammento della sua storia e le diverse dimensioni della sua umanità – spirito, anima e corpo –, perché possa corrispondere alla grazia con la dedizione integrale, libera e gioiosa della propria esistenza.

24. Per questo la verginità cristiana è esperienza dell'unione sponsale intima, esclusiva, indissolubile, con lo Sposo divino che si è donato all'umanità senza riserve e per sempre, e in questo modo si è acquistato un popolo santo, la Chiesa. Iscritta nella creatura umana come capacità di vivere la comunione nella differenza tra uomo e donna, per le vergini consacrate la sponsalità è esperienza della trascendenza e della sorprendente

condiscendenza di Dio; la consacrazione si compie attraverso il patto di alleanza e di fedeltà che unisce la vergine al Signore in mistiche nozze, per rendere sempre più profonda e piena la partecipazione ai suoi sentimenti e la conformazione alla sua volontà di amare.

25. L'unione sponsale rivela così la sua capacità generativa, in cui si manifesta l'eccedenza della grazia divina[33]. Ad imitazione della Chiesa, di cui sono figlie, le vergini consacrate si aprono al dono della maternità spirituale rendendosi cooperatrici dello Spirito. La maternità spirituale è il dono di un'interiorità feconda e ospitale, che nei rapporti con gli altri si fa premurosa e coraggiosa custode della dignità umana; è sapienza educativa che cerca di offrire le condizioni favorevoli per l'incontro con Dio, introduce e accompagna il cammino lungo le vie dello Spirito.

26. La più splendida e armonica integrazione di verginità, sponsalità e maternità, si è realizzata nella persona della Vergine Maria[34], primizia dell'umanità rinnovata in Cristo, icona perfetta della Chiesa mistero di comunione, donna in cui si è già compiuto il destino di gloria a cui tutta l'umanità è chiamata, « madre del Vangelo vivente »[35]. Nella *Kecharitoméne – colei che è stata colmata di grazia* (Lc 1, 28) – la Chiesa ha sempre riconosciuto la *Virgo virginum*, il prototipo insuperabile della verginità consacrata[36]. Maria è per questo madre, sorella e maestra delle vergini consacrate. In lei le consacrate trovano il modello degli atteggiamenti del cuore: nell'ascolto e nell'accoglienza della Parola di Dio (Lc 8, 21); nella ricerca attiva della sua volontà; nell'avanzare nella peregrinazione della fede (Gv 2, 1-5)[37] « verso un destino di servizio e fecondità »[38]; nella sua disponibilità totale e gratuita a compiere il progetto di Dio, « contemplativa del mistero di Dio nel mondo, nella storia e nella vita quotidiana di ciascuno e di tutti »[39]; nella sua maternità verginale (Lc 1, 38); nella sua capacità di essere « donna orante e lavoratrice a Nazaret [...] nostra Signora della prontezza, colei che parte dal suo villaggio per aiutare gli altri “senza indugio” (Lc 1, 39) »[40]; nel suo stare ai piedi della croce sperando contro ogni speranza (Gv 19, 25), nel suo prendersi cura della Chiesa nascente (At 1, 14).

La forma di vita

Sequela evangelica e carismi personali

27. Le consacrate trovano nel Vangelo la fonte inesauribile della gioia che dà senso alla vita, l'orientamento del loro cammino e la sua regola fondamentale[41]. Mettendosi alla sequela di Cristo abbracciano il suo stile di vita casto, povero e obbediente[42], e si dedicano alla preghiera, alla penitenza, alle opere di misericordia e all'apostolato, ciascuna secondo i propri carismi[43].

Poiché nell'*Ordo virginum* la vocazione alla verginità si armonizza con i carismi che danno forma concreta alla testimonianza e al servizio ecclesiale di ciascuna consacrata[44], al suo interno vengono portati a maturazione, cioè alla espressione di una totale e piena dedizione al Signore, differenti sensibilità, intuizioni spirituali, progetti e stili di vita[45].

28. Perché i carismi personali possano essere riconosciuti, accolti e vissuti nella loro autenticità, le consacrate si lasciano accompagnare e sostenere dalla Chiesa nell'esercizio costante di un umile discernimento, volto a comprendere quale sia la volontà di Dio per la loro vita (Rm 12, 2). Si tratta di interpretare con intelligenza e sapienza evangelica l'esperienza spirituale di ciascuna consacrata, tenendo conto della sua vicenda biografica e collocandola nel concreto contesto ecclesiale e sociale in cui vive.

Tra gli aiuti che la Chiesa raccomanda per il discernimento, le consacrate non trascurano l'accompagnamento spirituale[46]. Il dialogo sincero, docile e adulto con una persona prudente e sperimentata che eserciti questo ministero offre a ciascuna preziose occasioni di approfondimento, di verifica, di conferma e propone strumenti qualificati per crescere nella risposta al Signore che chiama alla santità e nell'armonia della persona.

In continuità con il percorso del discernimento vocazionale che ha portato all'ammissione alla consacrazione, per gli orientamenti che riguardano gli aspetti più importanti del loro progetto di vita le

consacrate si confrontano con il Vescovo diocesano in atteggiamento di filiale obbedienza e verificano con lui le scelte compiute[47].

Preghiera e cammino di ascesi

29. La preghiera è per le consacrate una esigenza di amore per «rimirare la bellezza di Colui che le ama»[48], e di comunione con l'Amato e con il mondo in cui sono radicate.

Per questo amano il silenzio contemplativo[49], che crea le condizioni favorevoli per ascoltare la Parola di Dio e conversare con lo Sposo cuore a cuore. Desiderose di approfondire la conoscenza di Lui e il dialogo della preghiera, acquisiscono familiarità con la rivelazione biblica, soprattutto attraverso la *lectio divina* e lo studio approfondito delle Scritture[50].

30. Riconoscono nella liturgia il luogo sorgivo della vita teologale, della comunione e della missione ecclesiale, e lasciano che la loro spiritualità prenda forma a partire dalla celebrazione dei Sacramenti e della Liturgia delle Ore in obbedienza al ritmo proprio dell'anno liturgico, in modo che trovino unità e orientamento anche le altre pratiche di preghiera, il cammino di ascesi e l'intera loro esistenza.

31. Per le vergini consacrate l'anno liturgico è la via maestra da percorrere insieme ai fratelli per camminare incontro a Cristo Sposo. Si affidano perciò alla pedagogia della Chiesa che le guida nella comprensione, celebrazione e assimilazione sempre più profonda dei misteri di Cristo.

32. Al centro della loro esistenza pongono l'Eucaristia, sacramento dell'Alleanza sponsale da cui sgorga la grazia della loro consacrazione[51]. Chiamate a vivere l'intimità con il Signore, l'immedesimazione con Lui e la conformazione a Lui, nella partecipazione possibilmente quotidiana alla celebrazione eucaristica ricevono il Pane di vita dalla mensa della Parola di Dio e del Corpo di Cristo[52].

Manifestano l'amore della Chiesa Sposa per l'Eucaristia anche nella preghiera di adorazione del Corpo eucaristico del Signore, e da Lui attingono la carità operosa verso le membra del suo Corpo mistico.

33. La celebrazione frequente del sacramento della Riconciliazione « permette loro di toccare con mano la grandezza della misericordia », è « fonte di vera pace interiore »[53], e le riconduce all'unico Amore della loro vita. Ricorrendo con fiducia al ministero della Chiesa, celebrano e lodano l'amore preveniente e risanante di Dio, riconoscono le proprie colpe, rinnovano la professione di fede nella sua misericordia e gustano la gioia del perdono, che dà loro nuovo vigore nel cammino di conversione e di fedeltà al Signore[54].

34. Con la fedeltà quotidiana all'Ufficio divino, che hanno ricevuto come dono e hanno assunto come impegno nel rito di consacrazione, prolungano nel tempo la memoria della salvezza e lasciano che rifluisca e si distenda in ogni ora della loro vita la straordinaria ricchezza del mistero pasquale. Nella celebrazione della Liturgia delle Ore, in particolare delle Lodi e dei Vesperi[55], fanno risuonare in sé e assimilano i sentimenti di Cristo, uniscono la loro voce a quella di tutta la Chiesa e presentano al Padre il grido di gioia e di dolore, spesso inconsapevole, che si eleva dall'umanità e dalla creazione intera.

35. Per approfondire e ravvivare il rapporto con il Signore Gesù riservano tempi adeguati ai ritiri e agli esercizi spirituali. Valorizzano anche forme e metodi di preghiera che appartengono alla tradizione della Chiesa, compresi i pii esercizi e altre espressioni della pietà popolare.

Coltivano una devozione colma di affetto e di confidenza filiale nei confronti della Vergine Maria, « maestra della verginità »[56], modello e patrona di ogni vita consacrata[57], da cui ogni giorno imparano a magnificare il Signore.

36. Mosse dal desiderio di corrispondere all'amore dello Sposo con un amore sempre più puro e generoso, attingono dalla preghiera ispirazione per le loro scelte; esercitano una costante vigilanza sui propri comportamenti e atteggiamenti; accettano con serenità i sacrifici che la vita quotidiana impone loro; lottano

contro le tentazioni, i pensieri, le suggestioni e le vie che portano al male; imparano a ricevere con umiltà l'aiuto della correzione fraterna.

Accolgono le pratiche penitenziali proposte dalla Chiesa, e, in accordo con l'accompagnatore spirituale, ciascuna individua le forme o pratiche ascetiche[58] che la aiutano a crescere nella libertà e nelle virtù evangeliche, in un atteggiamento di discernimento e conversione[59] che dura tutta la vita[60].

Condizioni di vita e stile di prossimità e servizio

37. Caratteristico di questa forma di vita è il radicamento delle consacrate nella Chiesa particolare e quindi in un determinato contesto culturale e sociale: la consacrazione le riserva a Dio senza estraniarle dall'ambiente nel quale vivono e nel quale sono chiamate a rendere la propria testimonianza[61].

Possono vivere da sole, in famiglia, insieme con altre consacrate o in altre situazioni favorevoli alla espressione della loro vocazione e all'attuazione del loro concreto progetto di vita. Provvedono al proprio sostentamento con i frutti del proprio lavoro e le risorse personali.

38. Desiderose di irradiare la dignità e la bellezza della loro vocazione secondo uno stile di prossimità alla gente del proprio tempo, nel modo di vestire mantengono le consuetudini dell'ambiente in cui vivono, coniugando secondo le esigenze della loro condizione sociale il decoro e l'espressione della propria personalità con il valore della sobrietà[62].

Salvo motivate eccezioni, portano l'anello che viene loro consegnato durante il rito di consacrazione come segno dell'alleanza sponsale con Cristo Signore.

Nei luoghi in cui le donne cristiane sposate non sono solite coprire il capo con un velo, di norma non indossano come elemento ordinario del proprio abbigliamento il velo che possono aver ricevuto durante il rito di consacrazione e si attengono alle indicazioni del Vescovo diocesano o delle Conferenze Episcopali, che, tenendo conto dei diversi contesti e delle evoluzioni delle condizioni socio-culturali, possono ammetterne l'uso nelle celebrazioni liturgiche o in altre situazioni in cui risulti appropriato l'uso di questo segno visibile della loro totale dedizione al servizio di Cristo e della Chiesa.

39. La loro dedicazione alla Chiesa si manifesta nella « missione di illuminare, benedire, vivificare, sollevare, guarire, liberare »[63], nella passione per l'annuncio del Vangelo, per l'edificazione della comunità cristiana e per la sua testimonianza profetica di comunione fraterna, di amicizia offerta a tutti, di prossimità premurosa verso i bisogni spirituali e materiali degli uomini del proprio tempo, di impegno nel perseguire il bene comune della società[64].

Questo le porta a discernere le forme concrete del loro servizio ecclesiale, che può esprimersi anche nella disponibilità ad assumere ministeri e incarichi pastorali.

In questa linea, poiché l'intelligenza del mistero di Cristo agevola la comprensione dei ministeri della Chiesa, è importante che in loro giunga a maturazione nella preghiera e nella meditazione, come pure nella concreta sperimentazione, una profonda e corretta consapevolezza ministeriale, rispettosa della misteriosa saggezza evangelica ed ecclesiale, che si esplicita anche nelle disposizioni dei Vescovi diocesani e delle Conferenze Episcopali. Educandosi alla scuola di questa saggezza, impareranno ad accogliere, anche attraverso l'esperienza, sia i suggerimenti che emergono dalla vita della Chiesa, che è mistero e comunione, sia « tutte le possibilità evangeliche nascoste, ma già presenti e operanti nelle realtà del mondo »[65], così da riconoscere le nuove opportunità che formano una nuova coscienza ministeriale, corrispondente all'effettiva capacità del loro generoso donarsi.

Attente a cogliere gli appelli che vengono dal contesto in cui vivono e sollecitate nel mettere a disposizione del Signore i doni da Lui ricevuti, sono chiamate a dare il proprio contributo per rinnovare la società secondo lo spirito del Vangelo, accettando senza ingenuità o riduzionismi l'impegno della elaborazione culturale

della fede e assumendo come propria la predilezione della Chiesa per i poveri, i sofferenti, gli emarginati[66].

40. Consapevoli di tali responsabilità, scelgono l'attività lavorativa in base alle proprie attitudini, inclinazioni ed effettive possibilità, riconoscendovi una modalità concreta con cui testimoniare che Dio chiama l'umanità a collaborare alla sua opera creatrice e redentrice, per renderla intimamente partecipe dell'amore con cui attira a sé il mondo e l'intera sua storia.

Nelle gratificazioni e nelle fatiche che il lavoro comporta, le consacrate affinano la capacità di contemplare e promuovere il senso più originario e profondo dell'attività umana: contribuire a rendere il mondo una casa ospitale per tutti, aperta ad accogliere la manifestazione del Regno di Dio. Per questo si impegnano affinché nell'ambito lavorativo si realizzi quel « multiforme sviluppo personale » che coinvolge « la creatività, la proiezione nel futuro, lo sviluppo delle capacità, l'esercizio dei valori, la comunicazione con gli altri, un atteggiamento di adorazione »[67], curando di acquisire una professionalità competente, aggiornata e responsabile, e contrastando tutto ciò che degrada ed offusca la dignità dell'operosità umana.

41. Si lasciano educare al senso della gratitudine per l'opera di Dio[68], alla contemplazione colma di lode, al gusto della bellezza, al senso della festa e del riposo[69], alla cura di tutte le dimensioni della persona.

Imparano dallo Sposo, mite e umile di cuore (Mt 11,29), a vivere nella speranza e nell'abbandono a Dio anche il progredire nell'età attraverso le successive fasi della vita, la malattia, la sofferenza morale, e le altre situazioni in cui sperimentano la drammaticità, la fragilità e la precarietà dell'esistenza[70].

Accogliendo sino alla fine l'amore sponsale del Crocifisso Risorto, a Lui si affidano per vivere anche nella morte il senso pasquale dell'esistenza.

A tutti richiamano, con la propria consacrazione, che l'origine, il senso e la destinazione della storia umana si trovano nel mistero santo di Dio, nella sua bontà infinita, preveniente e misericordiosa, nell'amore di cui vuole fare partecipi tutte le creature.

II.

La configurazione dell'*Ordo virginum* nelle Chiese particolari e nella Chiesa universale

Radicamento nella Diocesi

42. Chiamate a far risplendere nella loro esistenza la carità che è principio dell'unità e della santità dell'intero corpo della Chiesa, le donne che ricevono questa consacrazione restano radicate nella porzione del popolo di Dio in cui già vivono e in seno alla quale si è compiuto il discernimento vocazionale e la preparazione alla consacrazione. A questa Chiesa particolare sono infatti legate da uno speciale vincolo di amore e di appartenenza reciproca.

La Chiesa particolare, nelle sue diverse componenti, è chiamata ad accogliere la vocazione delle consacrate, accompagnare e sostenere il loro cammino, riconoscendo che la consacrazione verginale e i carismi personali di ciascuna consacrata sono doni per l'edificazione della comunità e la missione ecclesiale.

43. Le consacrate coltivano il senso di riconoscenza per tutti i doni che, nella comunione dei santi, hanno ricevuto e che continuano a ricevere attraverso la vita della Chiesa particolare in cui vivono: la fede nel Signore Gesù, la consacrazione verginale, la condivisione di una storia di santità incarnata in una tradizione spirituale, sviluppatasi in rapporto alla cultura e alle istituzioni di una concreta comunità umana, che abita un determinato territorio.

Prestano costante attenzione al magistero del Vescovo diocesano e si lasciano interpellare dalle sue scelte pastorali, per accoglierle responsabilmente, con intelligenza e creatività.

Portano nella loro preghiera le necessità della Diocesi, e in particolare le intenzioni del Vescovo.

Riconoscono come dono dello Spirito la testimonianza delle altre vocazioni che arricchiscono la vita della comunità cristiana e valorizzano le occasioni di reciproca edificazione e di cooperazione pastorale, missionaria e caritativa[71].

Con la propria sensibilità femminile[72] offrono un prezioso contributo di esperienza e riflessione al discernimento evangelico che in ogni tempo la comunità cristiana è chiamata ad operare circa il modo di essere presente e agire nel concreto contesto sociale.

Comunione e corresponsabilità nell'*Ordo virginum* diocesano

44. L'appartenenza all'*Ordo virginum* implica un forte vincolo di comunione tra tutte le consacrate presenti in Diocesi. Esse si riconoscono reciprocamente come le sorelle più prossime, con cui condividono la medesima consacrazione e un'ardente passione per il cammino della Chiesa. Per questo accolgono come un dono lo spirito di comunione e si impegnano a farlo crescere coltivando la stima vicendevole, valorizzando i doni di ciascuna, promuovendo l'amicizia e rendendosi attente a particolari situazioni di bisogno (*Rm* 12, 10.13.15-16). Mantengono vivo il legame con le sorelle defunte attraverso la preghiera e custodiscono la memoria della loro testimonianza di amore e fedeltà al Signore.

45. Le consacrate partecipano in modo attivo alle iniziative formative concordate con il Vescovo e collaborano, per quanto possibile, alla formazione delle aspiranti e delle candidate alla consacrazione.

Tenendo conto del numero delle consacrate e delle concrete circostanze, individuano con il Vescovo diocesano le modalità con cui porre in essere un servizio di comunione, che favorisca la conoscenza reciproca e il collegamento stabile tra loro, promuova l'esercizio della corresponsabilità con stile sinodale[73] e dia continuità e organicità alle iniziative comuni, senza stabilire vincoli di subordinazione gerarchica tra le consacrate.

Come articolazioni del servizio di comunione, si potranno istituire anche un servizio o *équipe* per il discernimento vocazionale e la formazione previa alla consacrazione e un servizio o *équipe* per la formazione permanente.

Responsabilità del Vescovo diocesano

46. è compito del Vescovo diocesano accogliere come dono dello Spirito le vocazioni alla consacrazione nell'*Ordo virginum*, promuovendo le condizioni affinché il radicamento delle consacrate nella Chiesa a lui affidata contribuisca al cammino di santità del popolo di Dio e alla sua missione.

In continuità con l'antica tradizione ecclesiale, l'*Ordo consecrationis virginum* tratteggia la figura del Vescovo diocesano non soltanto nel suo compito di sacerdote dispensatore della grazia divina[74], ma anche come maestro che indica e conferma il cammino della fede[75], e come pastore che si prende cura amorevolmente delle persone lui affidate[76].

La sollecitudine pastorale nei confronti dell'*Ordo virginum* è infatti parte del ministero ordinario di santificazione, di insegnamento e di governo del Vescovo diocesano, e lo impegna sia nei confronti delle singole consacrate e delle donne che aspirano a ricevere la consacrazione, sia nei confronti dell'*Ordo virginum* della sua Diocesi, come *coetus* di persone.

47. In quanto responsabile dell'ammissione alla consacrazione, il Vescovo diocesano presiede alla raccolta degli elementi di conoscenza di ciascuna candidata, stabilisce le modalità con cui svolgere un adeguato percorso di formazione e porta a compimento il discernimento vocazionale.

Con la celebrazione della consacrazione il Vescovo presenta le consacrate alla comunità ecclesiale come segno della Chiesa Sposa di Cristo. Poiché ministro ordinario della consacrazione è il Vescovo diocesano[77], non sarà possibile celebrarla nel periodo di sede vacante e soltanto in caso di vera necessità il Vescovo diocesano ricorrerà alla delega della facoltà di celebrarla. Mediante la celebrazione del rito, anche se viene compiuto per una sola persona, l'*Ordo virginum* è reso presente nella Chiesa particolare, senza la necessità di un altro atto di istituzione da parte del Vescovo.

48. Nei confronti delle consacrate il Vescovo diocesano esercita la cura pastorale incoraggiandole a vivere in gioiosa fedeltà alla propria vocazione, rendendosi attento alle esigenze del cammino di ciascuna e assicurandosi che abbiano a disposizione idonei strumenti per la formazione permanente.

Sostiene la comunione tra le consacrate e il senso di corresponsabilità per la vitalità della loro testimonianza ecclesiale, promuovendo occasioni di incontro, iniziative e percorsi di formazione comune e concordando con le consacrate le modalità con cui, tenendo conto delle concrete circostanze, a livello diocesano può configurarsi il servizio di comunione. Incoraggia inoltre i contatti e la collaborazione con le consacrate di altre Diocesi.

49. Condivide con le consacrate l'attenzione verso le consacrate che per l'età avanzata, per ragioni di salute o per altre situazioni di difficoltà, attraversano momenti di grave sofferenza o tribolazione.

Tenendo conto delle consuetudini e delle concrete situazioni locali, dà indicazioni affinché le consacrate assicurino la preghiera di suffragio per le defunte, custodiscano la memoria della loro testimonianza di fede e di amore al Signore e, per quanto possibile, si rendano disponibili a partecipare alla celebrazione delle esequie cristiane delle sorelle e a dividerne la preparazione con i familiari e le altre persone ad esse più vicine.

50. Anche se abbia nominato un Delegato o una Delegata per la cura pastorale dell'*Ordo virginum*, resta di competenza del Vescovo diocesano la decisione finale in merito agli atti di maggiore importanza, come: l'ammissione alla consacrazione; l'iscrizione all'*Ordo virginum* diocesano di una consacrata proveniente da un'altra Diocesi; la dispensa dagli obblighi della consacrazione; la dimissione dall'*Ordo virginum*; la definizione delle direttive per la formazione previa alla consacrazione e per la formazione permanente; la approvazione delle modalità di funzionamento del servizio di comunione per l'*Ordo virginum* diocesano; l'istituzione di fondazioni canoniche con lo scopo di provvedere al sostegno e alla gestione economica delle attività dell'*Ordo virginum* e l'eventuale autorizzazione a chiederne il riconoscimento civile; il riconoscimento e l'approvazione degli statuti delle associazioni diocesane di vergini consacrate, nonché l'eventuale autorizzazione a richiederne il riconoscimento civile.

51. Il Vescovo darà le necessarie disposizioni affinché le avvenute consacrazioni siano annotate in un apposito libro da custodire presso la curia diocesana e sia diligentemente raccolta la documentazione che riguarda l'*Ordo virginum*. In particolare, dovranno essere registrati i decessi delle consacrate, l'iscrizione o l'accoglienza temporanea nell'*Ordo virginum* diocesano di consacrate provenienti da altre Diocesi, i trasferimenti temporanei o definitivi di consacrate ad altre Diocesi, i passaggi ad Istituti di vita consacrata, la concessione di dispense dagli obblighi della consacrazione, le dimissioni dall'*Ordo virginum*. Si terrà anche documentazione relativa ai percorsi formativi delle singole aspiranti e candidate alla consacrazione.

Collaborazioni nella cura pastorale dell'*Ordo virginum*

52. Tenendo conto delle concrete circostanze, il Vescovo diocesano valuterà di quali collaborazioni servirsi affinché sia assicurata all'*Ordo virginum* un'adeguata cura pastorale[78], che sia coerente con le peculiarità di questa forma di vita.

Potrà nominare un proprio Delegato, scelto preferibilmente nel presbiterio diocesano, o una propria Delegata, scelta preferibilmente tra le vergini consacrate della Diocesi, per la cura pastorale dell'*Ordo virginum*, definendo gli ambiti del suo incarico e i suoi specifici compiti, e precisando in che modo debba rapportarsi con il Vicario episcopale per la vita consacrata, laddove presente.

Qualora sia istituito un servizio di comunione, il Vescovo stabilirà in che modo l'attività del Delegato o della Delegata dovrà integrarsi con esso e le sue eventuali articolazioni, in particolare con le *équipes* per la formazione previa alla consacrazione e per la formazione permanente.

53. Secondo le indicazioni date dal Vescovo, la collaborazione pastorale potrà concernere la conoscenza di ciascuna aspirante e candidata in vista della raccolta degli elementi necessari al discernimento per l'ammissione alla consacrazione, nonché la promozione della formazione previa alla consacrazione e della formazione permanente, sia attraverso l'aiuto ad elaborare i cammini formativi personali, sia attraverso la proposta di momenti formativi condivisi.

Trattandosi di una collaborazione pastorale in foro esterno, coloro cui saranno affidati questi compiti non istituiranno con le aspiranti, le candidate e le consacrate un rapporto di accompagnamento spirituale. Sapranno però valorizzare il dialogo personale con ciascuna come specifico ambito di ascolto, di confronto e di verifica del suo cammino, come pure invitare la persona a riferirsi al Vescovo diocesano quando appaia utile un orientamento o una verifica sugli aspetti più importanti del suo progetto di vita.

54. Nella cura pastorale dell'*Ordo virginum* si mirerà ad aiutare ciascuna aspirante, candidata e consacrata a sviluppare i doni ricevuti dal Signore; a promuovere la comunione tra tutte e il senso di corresponsabilità nell'accoglienza delle legittime differenze; a favorire l'accoglienza intelligente e responsabile del magistero e delle scelte pastorali del Vescovo diocesano; a promuovere la conoscenza dell'*Ordo virginum* nel popolo di Dio.

Comunione e corresponsabilità tra consacrate di diverse Diocesi

55. Le consacrate accolgono e coltivano il dono della comunione e l'impegno della missione che deriva dall'aver ricevuto la stessa consacrazione, anche nei rapporti con le consacrate di altre Diocesi.

Il radicamento diocesano, infatti, si armonizza con il senso di appartenenza ad un *ordo fidelium* che ha le medesime caratteristiche costitutive in tutta la Chiesa cattolica.

Mediante la preghiera le une per le altre, la conoscenza reciproca, la condivisione di esperienze e di iniziative formative, le consacrate esprimono in vario modo la corresponsabilità riguardo alla testimonianza che sono chiamate a rendere nella Chiesa e nel mondo.

Iniziative condivise, servizio di comunione e Vescovo referente

56. Nei raggruppamenti di Chiese particolari, in organica intesa coi Vescovi delle rispettive Conferenze Episcopali, le consacrate possono dar vita a iniziative condivise e, se le circostanze lo permettono, ad un servizio di comunione stabile, che faciliti lo scambio delle esperienze vissute nelle Diocesi di appartenenza, l'approfondimento di tematiche di interesse comune, la proposta di contenuti e metodi sempre più adeguati in ordine ai percorsi formativi in tutte le loro fasi, la presentazione ai Vescovi di suggerimenti e indicazioni utili per qualificare la presenza dell'*Ordo virginum* nei rispettivi contesti ecclesiali e socio-culturali, la promozione della conoscenza dell'*Ordo virginum* nel popolo di Dio.

Le iniziative condivise e il servizio di comunione debbono sempre rispettare e valorizzare il radicamento diocesano di questa forma di vita e coinvolgere le consacrate delle Diocesi interessate secondo uno stile di partecipazione sinodale.

57. I Vescovi riuniti in una Conferenza Episcopale possono elaborare per le loro Diocesi orientamenti comuni per la cura pastorale dell'*Ordo virginum*. Possono anche affidare a un Vescovo il compito di referente per l'*Ordo virginum*.

Nel rispetto del ruolo insostituibile dei Vescovi diocesani nella cura pastorale delle vergini consacrate delle proprie Diocesi, il Vescovo referente si fa interprete dell'interesse, della sollecitudine e della vicinanza dei suoi confratelli Vescovi verso questa forma di vita consacrata.

Avendo a cuore che l'identità specifica dell'*Ordo virginum* si esprima adeguatamente nel contesto ecclesiale e socio-culturale delle Diocesi interessate, il Vescovo referente svolge il suo incarico come servizio all'effettivo esercizio della corresponsabilità da parte delle consacrate delle diverse Diocesi. Segue con attenzione le iniziative condivise dalle consacrate delle Diocesi interessate e, laddove sia stato istituito, presta l'assistenza del suo ministero al servizio di comunione stabile tra le consacrate.

Riferimento alla Sede Apostolica e Segretariato per l' Ordo virginum

58. Le consacrate riconoscono nel ministero del Successore di Pietro il riferimento verso cui convergere per vivere anche negli orizzonti della Chiesa universale il dono della comunione e la corresponsabilità di appartenere al medesimo *ordo fidelium*.

In sinergia con il magistero e l'azione dei Vescovi diocesani e secondo le proprie competenze, la Congregazione per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica si pone a servizio della crescita dell'*Ordo virginum*, affinché questa forma di vita consacrata sia riconosciuta, valorizzata e promossa nella sua specifica identità e configurazione ecclesiale.

59. Presso il Dicastero è costituito un Segretariato per l'*Ordo virginum*. Secondo le indicazioni date dal Prefetto, il Segretariato cura la raccolta di dati per la conoscenza della situazione dell'*Ordo virginum* nei diversi Paesi, anche tenendo conto di quanto riferito dai Vescovi nelle relazioni presentate in occasione delle *visitae ad limina*.

È inoltre punto di riferimento per le iniziative riguardanti l'*Ordo virginum* promosse o sostenute dal Dicastero stesso.

Per la sua attività il Segretariato può avvalersi della collaborazione di consacrate di diverse provenienze, delle Conferenze Episcopali e, laddove siano stati designati, dei Vescovi referenti per l'*Ordo virginum*.

Permanenza in altra Diocesi e trasferimento

60. Pur costituendo un peculiare radicamento nella Chiesa particolare in cui viene celebrata, la consacrazione non impedisce alla consacrata di trasferirsi temporaneamente o stabilmente in un'altra Chiesa particolare, nel caso ciò si renda necessario, ad esempio per motivi di tipo lavorativo, familiare, pastorale, o vi siano altre ragionevoli e proporzionate motivazioni.

61. Quando una consacrata intende permanere per un lungo periodo in una Diocesi diversa da quella di appartenenza, d'accordo con il proprio Vescovo può chiedere al Vescovo della Diocesi *ad quem* di partecipare alle iniziative di carattere formativo dell'*Ordo virginum* locale. Il Vescovo della Diocesi *ad quem*, ricevuta una presentazione dell'interessata da parte del suo Vescovo diocesano, concorderà con lei le modalità di tale partecipazione.

62. Qualora una consacrata intenda trasferirsi stabilmente in un'altra Diocesi, ne esporrà le motivazioni al proprio Vescovo, il quale le manifesterà il proprio parere. Potrà poi chiedere al Vescovo della Diocesi *ad quem* di essere accolta nell'*Ordo virginum* locale. Quest'ultimo, dopo aver ricevuto dal Vescovo della Diocesi *a quo* una presentazione della consacrata in cui siano espresse anche le ragioni del trasferimento e il suo parere, deciderà in merito e comunicherà la risposta all'interessata e, per conoscenza, anche al Vescovo della Diocesi *a quo*. In caso di risposta positiva, il Vescovo della Diocesi *ad quem* accoglierà la consacrata, la introdurrà nella sua Chiesa particolare e la inserirà, se ve ne sono, tra le consacrate della sua Diocesi, concordando con lei quanto è necessario e utile nella sua personale condizione. In base alla valutazione compiuta, il Vescovo della Diocesi *ad quem* potrà anche negare l'iscrizione o, d'accordo con il Vescovo *a quo*, stabilire un tempo di prova: in tal caso, pur mantenendo il vincolo con la Diocesi *a quo*, la consacrata potrà comunque trasferire il proprio domicilio canonico nella Diocesi *ad quem*, attenendosi alle indicazioni concordate dai Vescovi interessati per quanto riguarda la sua personale condizione.

63. Personalmente o tramite il Delegato o la Delegata, il Vescovo avrà cura di informare in modo appropriato le consacrate circa il trasferimento temporaneo o definitivo di una consacrata in un'altra Diocesi, come pure circa l'accoglienza di una consacrata da un'altra Diocesi.

Fondazioni, associazioni e scelte di vita comune

64. Anche tenendo conto della normativa civile, per il sostegno e la gestione economica delle iniziative dell'*Ordo virginum* il Vescovo diocesano può istituire una fondazione canonica, non autonoma o autonoma[79], ed eventualmente autorizzare la richiesta del riconoscimento civile di quest'ultima.

65. Per osservare più fedelmente il loro proposito e aiutarsi reciprocamente nello svolgere quel servizio alla Chiesa che è confacente al loro stato, le consacrate possono riunirsi in associazioni e chiedere all'autorità ecclesiale competente il riconoscimento canonico dello statuto ed eventualmente la sua approvazione[80].

La costituzione di un'associazione, come pure l'adesione ad un'associazione già esistente, è esclusivamente frutto di una scelta libera e volontaria di ciascuna delle consacrate che decidono di aderire alle sue finalità e al suo statuto. L'uscita di una consacrata dall'associazione non comporta il venir meno della sua appartenenza all'*Ordo virginum*.

66. Le vergini consacrate che lo desiderano possono liberamente decidere di vivere in una stessa casa. Tale possibilità – responsabilmente scelta per l'aiuto reciproco, per una condivisione di vita a livello spirituale, pastorale o anche economico – attua una libera decisione delle singole vergini consacrate e non deriva direttamente dalla consacrazione, né dall'adesione ad un'associazione, a meno che quest'ultima non preveda nel suo statuto la vita comune come costitutiva dell'associazione stessa.

Appartenenza all' *Ordo virginum* e riferimento ad altre aggregazioni ecclesiali

67. La forma di vita propria dell'*Ordo virginum* costituisce una peculiare via di santificazione alla quale corrisponde una identità spirituale caratteristica, che unifica ed orienta l'intera esistenza della persona. Compito di ciascuna consacrata è offrire una serena e gioiosa testimonianza della propria consacrazione, in modo da diventare stimolo e ricchezza per tutte le componenti della comunità cristiana.

Ciò non impedisce ad una vergine consacrata di attingere alla varietà dei carismi e delle spiritualità con cui lo Spirito arricchisce la Chiesa ed eventualmente di trovare nel riferimento ad una determinata aggregazione ecclesiale (Terz'Ordine, Associazione, Movimento), al suo carisma e alla sua spiritualità, un aiuto a esprimere il proprio carisma verginale[81].

68. L'autenticità di una simile esperienza spirituale sarà oggetto di discernimento nell'ambito dell'accompagnamento spirituale, come pure nel dialogo con il Vescovo diocesano e, se presente, con il Delegato o la Delegata per la cura pastorale dell'*Ordo virginum*, affinché l'interesse e il coinvolgimento nelle iniziative dell'aggregazione non offuschi il valore del radicamento diocesano, che è costitutivo della consacrazione vissuta nell'*Ordo virginum*.

La consacrata sarà attenta a mantenere viva l'esperienza della comunione con la Chiesa particolare cui appartiene, attraverso la mediazione necessaria del Vescovo diocesano, nella filiale accoglienza del suo insegnamento e della sua cura pastorale. Avrà anche a cuore di coltivare il rapporto di comunione con le altre vergini consacrate e darà priorità alle proposte formative specifiche per l'*Ordo virginum* rispetto ad eventuali iniziative della aggregazione cui faccia riferimento.

Separazione dall'*Ordo virginum*

Passaggio ad Istituto di vita consacrata o Società di vita apostolica

69. Qualora una consacrata, dopo attenta valutazione compiuta nella preghiera, nell'ambito della direzione spirituale e nel dialogo con il Vescovo, intenda entrare a far parte di un Istituto di vita consacrata o Società di

vita apostolica, comunicherà per iscritto al Vescovo diocesano tale sua intenzione, accompagnata da un'attestazione della Moderatrice Suprema dell'Istituto relativa ai contatti che la consacrata ha avuto con l'Istituto o la Società[82].

Il Vescovo si farà carico di trasmettere la domanda alla Santa Sede e le proprie eventuali osservazioni in merito. Il passaggio all'Istituto avverrà secondo le disposizioni che saranno date per il caso particolare dalla Santa Sede.

Uscita dall' Ordo virginum

70. Qualora una consacrata, per cause molto gravi valutate davanti a Dio con attento discernimento, intenda essere dispensata dagli impegni derivanti dalla consacrazione, si rivolgerà al proprio Vescovo diocesano presentando una richiesta scritta. Il Vescovo non trascurerà di proporle gli aiuti appropriati e un tempo adeguato per il discernimento e accederà alla concessione della dispensa soltanto dopo aver vagliato a fondo le motivazioni della richiesta.

Dimissioni dall' Ordo virginum

71. Qualora una consacrata abbia in modo notorio abbandonato la fede cattolica o abbia contratto matrimonio, anche solo civilmente, il Vescovo raccoglierà gli elementi di prova e dichiarerà la dimissione dall'*Ordo virginum*, in modo che consti giuridicamente.

72. Qualora una consacrata sia accusata di gravissimi delitti[83] o mancanze gravissime, esterne e imputabili contro gli obblighi derivanti dalla consacrazione, tali da suscitare scandalo nel popolo di Dio, il Vescovo avvierà la procedura di dimissione. Renderà quindi note all'interessata le accuse e le prove raccolte, dandole la facoltà di difendersi. Se il Vescovo riterrà insufficiente la difesa, e non vi sia altro modo per provvedere alla correzione della consacrata, alla reintegrazione della giustizia e alla riparazione dello scandalo, la dimetterà dall'*Ordo virginum*. Il decreto di dimissione dovrà esporre almeno sommariamente i motivi della decisione e non avrà efficacia se non dopo essere stato confermato dalla Santa Sede, alla quale dovranno essere trasmessi tutti gli atti. Esso inoltre non avrà valore se non indica il diritto, di cui gode la consacrata, di ricorrere all'autorità competente entro dieci giorni dalla notifica del decreto; tale ricorso ha effetto sospensivo.

Annotazione e comunicazioni della separazione

73. In tutti i casi in cui sia avvenuta la separazione di una consacrata dall'*Ordo virginum*, il Vescovo diocesano ne disporrà l'annotazione nel libro delle consacrazioni e, personalmente o tramite il Delegato o la Delegata, avrà cura di informarne le altre consacrate, e il parroco competente affinché lo annoti nel registro dei battesimi.

III.

Il discernimento vocazionale e la formazione per l'*Ordo virginum*

L'impegno del discernimento e della formazione

Cammino di fede, discernimento vocazionale e percorsi formativi

74. In virtù della fede, della grazia battesimale, del carisma verginale e dei propri carismi personali, la donna chiamata alla consacrazione nell'*Ordo virginum* è coinvolta in un cammino di vita cristiana, di sequela del Signore Gesù, il cui dinamismo è suscitato dallo Spirito santo e che richiede la sua risposta attiva e la sua docile cooperazione.

La sequela del Signore consiste in una continua conversione, in una progressiva adesione a Lui[84]: è un processo che interessa tutte le dimensioni dell'esistenza – corporea e affettiva, intellettuale, volitiva e

spirituale – e si estende per tutta la durata della vita, giacchè nessun consacrato « potrà mai ritenere di aver completato la gestazione di quell'uomo nuovo che sperimenta dentro di sé, in ogni circostanza della vita, gli stessi sentimenti di Cristo »[85].

75. La grazia della consacrazione nell'*Ordo virginum* definisce e configura in modo stabile la fisionomia spirituale della persona, la orienta nel cammino dell'esistenza, la sostiene e la rafforza in una risposta sempre più generosa alla chiamata.

La consacrazione esige perciò non soltanto una maturazione umana e cristiana valutata tramite un attento discernimento vocazionale e una specifica formazione previa, ma anche una convinta e costante cura della formazione permanente che, approfondendo e rinnovando le motivazioni della scelta compiuta, permetta alla consacrata di consolidarsi nella vocazione proprio mentre vive il dinamismo ad essa intrinseco[86].

76. Dato il radicamento di questa forma di vita consacrata nella Chiesa particolare, il discernimento vocazionale, la formazione previa alla consacrazione e la cura della formazione permanente si realizzano mediante percorsi ecclesiali che, oltre alla responsabilità delle stesse donne interessate, richiedono l'attenzione e l'accompagnamento della comunità cristiana, e in modo particolare interpellano la responsabilità pastorale del Vescovo diocesano.

Per la raccolta degli elementi necessari per il discernimento vocazionale, come pure per orientare e accompagnare i percorsi di formazione delle aspiranti, delle candidate e delle consacrate, il Vescovo potrà farsi assistere dal Delegato o dalla Delegata per l'*Ordo virginum* e valorizzerà il contributo che le consacrate sono in grado di offrire.

A questo scopo, tenendo conto del numero di consacrate presenti in Diocesi e del loro parere in merito, nonché delle altre concrete circostanze, come articolazioni del servizio di comunione per l'*Ordo virginum* il Vescovo potrà attivare anche un servizio o *équipe* per il discernimento vocazionale e la formazione previa alla consacrazione e un servizio o *équipe* per la formazione permanente. Tali servizi o *équipes* saranno composti dal Delegato o dalla Delegata, se il Vescovo ne abbia istituito la figura, e da consacrate dotate delle necessarie attitudini, designate dal Vescovo o dal Delegato o dalla Delegata, previa consultazione delle consacrate.

77. La proposta formativa mirerà anzitutto a far emergere e consolidare nella persona la attitudine fondamentale della docilità, cioè la libertà, il desiderio e la capacità di apprendere da qualsiasi condizione di vita, coinvolgendosi attivamente e responsabilmente nel processo di crescita personale in tutto il corso della propria esistenza[87].

Per questo motivo, nell'impostare i percorsi formativi, si farà attenzione a non ridurli a proposte uniformanti o generiche, che non tengano sufficientemente conto delle esigenze specifiche e dei carismi di ciascuna. Allo stesso tempo, si vigilerà sul rischio di tendenze individualistiche[88], che ostacolino l'acquisizione e lo sviluppo di un vero senso di appartenenza ecclesiale e dello spirito di comunione all'interno dell'*Ordo virginum*.

78. Poiché si tratta di favorire lo sviluppo della capacità di interpretare la realtà secondo criteri evangelici, i percorsi formativi devono prevedere come elementi irrinunciabili: la formazione teologica, culturale e pastorale, adeguata al tipo di testimonianza cui le consacrate sono chiamate, conseguita attraverso lo studio personale e gli incontri formativi anche con esperti, costantemente ampliata e approfondita; le esperienze spirituali, come la preghiera personale e liturgica, il cammino penitenziale, i ritiri e gli esercizi spirituali, che mantengono la persona in un orizzonte di ascolto attento e di ricerca costante della volontà di Dio; l'inserimento in una trama di relazioni ecclesiali che favorisca la crescita integrale della persona e che in particolare valorizzi le potenzialità dello scambio di esperienze tra le consacrate, come pure delle relazioni tra le aspiranti e le consacrate, specialmente quelle che collaborano nel servizio di formazione.

Si avrà cura di proporre percorsi organicamente strutturati, che prevedano uno sviluppo temporale chiaramente articolato e periodicamente verificato, nel quale la cura per la formazione di ciascuna aspirante,

candidata e consacrata si accompagni e si integri con le proposte rivolte unitariamente all'insieme delle aspiranti, delle candidate e delle consacrate.

La pratica dell'accompagnamento spirituale

79. In ogni fase dei percorsi di discernimento e formazione, è richiesta la pratica dell'accompagnamento spirituale: il rapporto costante e fiducioso con una persona dotata di profondo spirito di fede e di sapienza cristiana, che ciascuna aspirante, candidata e consacrata può scegliere liberamente, rappresenta un valido aiuto non soltanto per il discernimento vocazionale, ma anche per le decisioni che maggiormente impegnano la sua vita.

Per garantire la libertà della persona nell'ambito della manifestazione della coscienza, il Delegato o la Delegata per la cura pastorale dell'*Ordo virginum* e le consacrate che collaborano nel servizio di formazione eserciteranno il proprio servizio nell'ambito del foro esterno e non instaureranno rapporti di accompagnamento spirituale con le aspiranti, le candidate e le consacrate. Si asterranno inoltre dal chiedere informazioni o pareri sulle aspiranti, sulle candidate e sulle consacrate ai rispettivi direttori o accompagnatori spirituali e confessori.

Discernimento vocazionale e percorso formativo previo alla consacrazione

La dinamica del discernimento vocazionale e della formazione previa alla consacrazione

80. Il discernimento vocazionale consiste nello scrutare i segni attraverso i quali si esprime il carisma dell'*Ordo virginum*, con il suo peculiare radicamento nella Chiesa particolare e il suo modo caratteristico di essere presente nel contesto sociale e culturale. Per il bene delle persone interessate e della Chiesa, occorre favorire le condizioni che permettano di operare un discernimento sereno e libero, in cui verificare, alla luce della fede e delle possibili controindicazioni, la veridicità della vocazione e la rettitudine delle intenzioni^[89].

Il percorso formativo previo alla consacrazione deve offrire occasioni di verifica dell'intuizione vocazionale iniziale e allo stesso tempo deve accendere nelle aspiranti e nelle candidate il desiderio di un'unione più profonda con il Signore Gesù, di una risposta più libera e generosa alla chiamata del Padre, di una corrispondenza sempre più attenta, intelligente e docile all'azione dello Spirito santo. Si può parlare di un cammino realmente formativo soltanto se si realizza una vera e propria esperienza di conversione, cioè di illuminazione, di purificazione e di più profondo e convinto coinvolgimento nella sequela del Signore.

81. Ordinariamente il discernimento vocazionale si attua mediante un processo che comprende un'iniziale verifica relativa alla ammissione al percorso di formazione verso la consacrazione, prosegue durante tale percorso, e viene portato a compimento quando il Vescovo diocesano decide in merito all'ammissione alla consacrazione. Per opportunità esplicative e pedagogiche, si possono distinguere tre momenti o fasi: un periodo di approccio o propedeutico; un periodo di formazione opportunamente articolato in più tappe con propri obiettivi e verifiche; il discernimento o scrutinio finale.

82. In nessun caso si potrà iniziare il periodo propedeutico prima del compimento del diciottesimo anno di età; per l'ammissione alla consacrazione si dovrà tenere conto dell'età in cui nella regione si è soliti celebrare le nozze^[90] e ordinariamente non si celebrerà la consacrazione prima che la candidata abbia compiuto il venticinquesimo anno di età.

83. Spetta al Vescovo diocesano individuare, anche nel dialogo con le persone interessate e tenendo conto della situazione e delle esigenze di ciascuna, le concrete modalità di svolgimento dei percorsi formativi, in modo da offrire a ciascuna la possibilità di approfondire la conoscenza di questa forma di vita nei suoi elementi essenziali e di confrontare con essi in modo sincero e realistico la propria esperienza spirituale e concreta modalità di vivere.

Si avrà cura di mantenere una stretta interconnessione tra discernimento vocazionale e percorso formativo previo alla consacrazione, perché l'ammissione al percorso formativo non implica l'obbligo della candidata di chiedere l'ammissione alla consacrazione, né l'obbligo del Vescovo di ammetterla alla consacrazione.

Requisiti e criteri di discernimento

84. L'ammissione alla consacrazione richiede che per l'età, la maturità umana e spirituale, e per la stima che gode nella comunità cristiana in cui è inserita, la candidata dia prova di essere in grado di assumere responsabilmente gli impegni che derivano dalla consacrazione[91].

Richiede anche che la persona non abbia mai celebrato le nozze e non abbia mai vissuto pubblicamente, cioè in modo manifesto, in uno stato contrario alla castità[92].

85. Nel discernimento vocazionale si porrà attenzione ai segni che evidenziano nella aspirante e nella candidata la presenza di una intensa e vivace esperienza spirituale, l'autenticità delle motivazioni che la orientano verso la consacrazione nell'*Ordo virginum*, e la presenza delle attitudini che sono necessarie per perseverare nella vita di consacrazione dando una testimonianza positiva della propria vocazione.

Con sapienza pedagogica e secondo un principio di gradualità, si verificherà la presenza di tali segni sin dal periodo propedeutico, per la valutazione circa l'ammissione al percorso formativo. Per la formazione previa alla consacrazione e il discernimento conclusivo circa l'ammissione alla consacrazione essi costituiranno punti di riferimento qualificanti.

86. In ordine alla verifica della esperienza spirituale, rivestono particolare importanza:

a) il rapporto personale con Cristo e il desiderio di configurare l'intera propria esistenza « al Signore Gesù e alla sua *totale oblazione* »[93] come risposta d'amore al suo amore infinito[94];

b) il senso di appartenenza alla Chiesa, concretamente sperimentato nella partecipazione alla vita della comunità cristiana, sostenuto da un profondo amore per la comunione ecclesiale, dalla celebrazione dei sacramenti e da un atteggiamento di filiale obbedienza al Vescovo diocesano;

c) la cura della dimensione contemplativa della vita e la fedeltà alla disciplina spirituale, ai tempi di preghiera, ai suoi ritmi e alle sue varie forme;

d) l'assiduità nel cammino penitenziale, ascetico e di accompagnamento spirituale;

e) l'interesse ad approfondire la conoscenza della Scrittura, dei contenuti della fede, della liturgia, della storia e del magistero della Chiesa;

f) la passione per il Regno di Dio, che dispone a interpretare la realtà del proprio tempo secondo criteri evangelici, ad agire in essa con senso di responsabilità e amore preferenziale per i poveri;

g) la presenza di una intuizione sintetica e globale della propria vocazione, che dimostri una conoscenza realistica della propria storia, delle proprie caratteristiche – risorse, limiti, desideri, aspirazioni, motivazioni – e che sia congruente con la forma di vita propria dell'*Ordo virginum*.

87. In ordine alla verifica della maturità umana, si terranno presenti questi segni:

a) una realistica conoscenza di se stessa e una serena, obiettiva consapevolezza dei propri talenti e dei propri limiti, unite a una chiara capacità di autodeterminazione e ad una adeguata sufficiente attitudine all'assunzione di responsabilità;

b) la capacità di instaurare relazioni sane, serene e oblativo, con uomini e donne, unita ad una retta comprensione del valore del matrimonio e della maternità;

- c) la capacità di integrare la sessualità nell'identità personale e di orientare le energie affettive in modo da esprimere la propria femminilità in una vita casta che si apra ad una più ampia fecondità spirituale[95];
- d) la capacità lavorativa e professionale con cui provvedere al proprio sostentamento in modo dignitoso;
- e) una provata attitudine a rielaborare sofferenze e frustrazioni, come anche a dare e ricevere il perdono, come passi possibili verso una pienezza di umanità;
- f) la fedeltà alla parola data e agli impegni presi;
- g) un uso responsabile dei beni, dei mezzi di comunicazione sociale e del tempo libero.

88. Nell'orientamento vocazionale e quando occorra delineare le caratteristiche di questa vocazione e dei requisiti di ammissione alla consacrazione, la condizione verginale sarà presentata a partire dalla densità simbolica del suo fondamento biblico nel quadro di una visione antropologica ben fondata sulla rivelazione cristiana, nella quale siano integrate le diverse dimensioni – corporea, psicologica, spirituale – considerate anche nella loro connessione dinamica nella storia vissuta dalla persona e nell'apertura all'azione incessante della grazia divina che la orienta, la guida e la corrobora nel cammino di santificazione.

Quale tesoro di inestimabile valore che Dio riversa in vasi di argilla (cf. 2 Cor 4, 7), la vocazione è infatti dono immeritato che raggiunge la persona nella sua umanità concreta, sempre bisognosa di redenzione e desiderosa di una pienezza di senso per la propria esistenza. Essa trova la sua origine e il suo centro dinamico nella grazia di Dio che, con la tenerezza e la forza del suo amore misericordioso, incessantemente agisce nelle vicende umane, non di rado complesse e a volte anche contraddittorie, per aiutare la persona a cogliere l'unicità e l'unità della sua esistenza e abilitarla a fare un dono totale di sé. In questo contesto si terrà presente che la chiamata a rendere testimonianza all'amore verginale, sponsale e fecondo della Chiesa verso Cristo non è riducibile al segno della integrità fisica, e che l'aver custodito il proprio corpo nella perfetta continenza o l'aver vissuto in modo esemplare la virtù della castità, pur rivestendo grande importanza in ordine al discernimento, non costituiscono requisiti determinanti in assenza dei quali non sia possibile ammettere alla consacrazione.

Il discernimento esige perciò molta discrezione e avvedutezza e deve essere compiuto individualmente. Ciascuna aspirante e candidata è chiamata a esaminare la propria vocazione con riguardo alla propria storia personale, con veridicità e autenticità davanti a Dio, e con l'aiuto di un accompagnamento spirituale.

Il ricorso a esperti con competenze psicologiche

89. Nel discernimento vocazionale e nel percorso formativo previo alla consacrazione, in alcuni casi può risultare utile il ricorso ad esperti nelle scienze psicologiche[96]. Se, infatti, la vocazione alla verginità consacrata, in quanto frutto di un particolare dono di Dio, e il suo discernimento finale eccedono le competenze specifiche della psicologia, queste ultime possono essere integrate nel quadro globale del discernimento e della formazione, sia per una valutazione più sicura della situazione psichica della aspirante o della candidata e delle sue attitudini a rispondere alla vocazione, sia per un ulteriore aiuto nella sua crescita umana.

Una valutazione della personalità può essere prudentemente richiesta qualora sia sorto il dubbio circa la presenza di un disturbo psichico.

90. In ogni caso, per poter ricorrere ad un esperto in scienze psicologiche, è necessario da parte della persona interessata un consenso previo, dato per iscritto, informato e libero; la sua onorabilità e il diritto a difendere la propria intimità dovranno essere sempre tutelati[97].

Nella scelta degli esperti cui rivolgersi, ci si assicuri non soltanto della loro competenza professionale, ma anche del fatto che si ispirino ad una antropologia che condivida apertamente la concezione cristiana circa la

persona umana e la vocazione alla vita consacrata[98]. Inoltre, dovrà essere sempre rispettato il segreto professionale dell'esperto.

91. Qualora la valutazione eseguita abbia evidenziato la presenza di un disturbo psichico o di una grave difficoltà, nel discernimento vocazionale il Vescovo terrà conto della tipologia, della gravità e del modo in cui influisce sullo psichismo della persona e quindi sulle sue attitudini alla consacrazione.

Il periodo propedeutico

92. Il periodo propedeutico ha come meta la verifica dei requisiti e dei presupposti necessari per un fruttuoso cammino di formazione in vista della consacrazione.

La sua durata e le concrete modalità di svolgimento devono essere tali da permettere una effettiva conoscenza della aspirante da parte del Vescovo, del Delegato o della Delegata e delle consacrate che collaborano nel servizio di formazione, e allo stesso tempo consentire alla aspirante di conseguire una conoscenza degli aspetti essenziali della consacrazione e della forma di vita propria dell'*Ordo virginum*, in modo che possa confrontarli con la propria intuizione vocazionale. Per questo, ordinariamente si dovrà prevedere la durata di uno o due anni.

93. Nel dialogo con il Vescovo, con il Delegato o la Delegata, o con qualcuna delle consacrate che collaborano nel servizio di formazione, l'aspirante sarà invitata a presentare la propria storia, il proprio modo di vivere nell'attualità, e le motivazioni che la inducono a orientarsi a questa forma di vita.

Sin dall'inizio è bene verificare che l'aspirante abbia ricevuto i sacramenti dell'iniziazione cristiana e non abbia mai contratto matrimonio, come pure accertare che non abbia vissuto pubblicamente in uno stato contrario alla castità, cioè in una stabile condizione di manifesto concubinato o analoghe situazioni che abbiano avuto pubblica conoscenza[99].

Tenendo conto del precedente cammino di fede, e quindi della concreta situazione e preparazione di ciascuna aspirante, si potranno proporre itinerari catechetici, di studio e di riflessione, sulla vita consacrata in generale e su aspetti fondamentali della vita cristiana.

94. Negli incontri che avrà periodicamente con il Vescovo, con il Delegato o la Delegata, o con qualcuna delle consacrate che collaborano nel servizio di formazione, l'aspirante sarà invitata a verificare la propria esperienza di fede e la propria intuizione vocazionale a partire dalle tematiche proposte.

Nell'ambito dell'accompagnamento spirituale troverà ulteriori possibilità di manifestare il proprio vissuto, di rileggere anche gli aspetti più dolorosi e oscuri della propria vicenda alla luce della Parola di Dio, di avviare o consolidare processi di guarigione interiore che le permettano di predisporre ad accogliere in modo più libero e pieno la grazia della vocazione.

Laddove possibile e tenendo conto delle concrete circostanze, si favorirà la conoscenza tra l'aspirante e alcune consacrate dell'*Ordo virginum*, le quali, anche attraverso la propria testimonianza, potranno aiutare il processo di discernimento vocazionale.

Nel caso vi siano più aspiranti, si consideri l'utilità e l'opportunità di proporre momenti di incontro, di conoscenza reciproca, e di riflessione comune, mantenendo comunque adeguati spazi di dialogo personale e riservato di ciascuna aspirante con il Vescovo, con il Delegato o la Delegata, o con qualcuna delle consacrate che collaborano nel servizio di formazione.

95. Una specifica attenzione sarà rivolta a verificare le modalità in cui l'aspirante partecipa alla vita della comunità cristiana. In modi opportuni, gli elementi di conoscenza offerti dalla stessa interessata saranno quindi integrati anche assumendo informazioni presso sacerdoti o altre persone che la conoscono bene.

Si potrà inoltre chiedere all'interessata di presentare documentazione relativa al suo percorso di studi e lavorativo.

Qualora si tratti di una persona che proviene da un'altra forma di vita consacrata, per acquisire i necessari elementi di valutazione, il Vescovo si premurerà di raccogliere le opportune informazioni anche presso l'Istituto o la Società di provenienza, al fine di compiere un saggio discernimento. Inoltre chiederà all'interessata un congruo tempo di elaborazione del distacco e verificherà con attenzione in che modo si è inserita nel contesto ecclesiale e sociale.

96. Se, al termine del periodo propedeutico, l'aspirante lo chiede e la conoscenza di lei acquisita induce a ritenere che possa positivamente proseguire nella formazione previa alla consacrazione, il Vescovo la ammetterà al percorso formativo previo alla consacrazione.

Il percorso di formazione previa alla consacrazione

97. Il percorso della formazione previa alla consacrazione ha il duplice obiettivo di consolidare la formazione cristiana della candidata e di offrirle gli strumenti necessari per approfondire la comprensione vitale degli elementi tipici e delle responsabilità che derivano dalla consacrazione nell'*Ordo virginum*.

La sua durata e le concrete modalità di svolgimento devono essere tali da permettere a ciascuna candidata un'effettiva elaborazione personale dei diversi apporti formativi, in modo che possa maturare con adeguata consapevolezza e libertà la decisione circa la richiesta di ammissione alla consacrazione. Ordinariamente, si può prevedere la durata di due o tre anni.

Il percorso formativo sarà fruttuoso se la candidata, mentre si confronta con la fisionomia vocazionale propria di questa forma di vita consacrata, progressivamente acquisisce la libertà necessaria per lasciarsi educare e formare ogni giorno dall'esperienza, approfondendo la conoscenza delle proprie risorse e dei propri limiti, di ciò che in lei oppone resistenza o favorisce la corrispondenza all'azione dello Spirito, e imparando a cogliere in ogni situazione esistenziale i frammenti di verità, di bellezza e di bontà in cui si fa presente e operante la grazia di Dio. Questa fondamentale attitudine a porsi nei confronti della realtà con attenzione, intelligenza e senso di responsabilità, suscitata e motivata dal desiderio di crescere nell'amore di Cristo, la condurrà quindi a maturare la convinta disponibilità a proseguire con un impegno formativo costante dopo aver ricevuto la consacrazione.

98. L'impegno del Vescovo, del Delegato o della Delegata e delle consacrate che collaborano nel servizio di formazione consisterà perciò nel curare che la candidata riceva una presentazione organica del carisma e della fisionomia di questa forma di vita, nell'accompagnarla mentre intensifica e approfondisce la vita spirituale, nell'osservare come si armonizza e configura la sua vita concreta in docilità all'azione dello Spirito. In tal modo, si raccoglieranno gli elementi necessari per il discernimento conclusivo circa l'ammissione alla consacrazione.

Gli incontri frequenti e regolari con l'accompagnatore spirituale saranno per la candidata un prezioso aiuto a crescere nella capacità di discernere il disegno di Dio, integrare in una sintesi sapiente gli apporti formativi, e interpretare con uno sguardo di fede le diverse esperienze della sua vita: preghiera, lavoro, relazioni e servizio ecclesiali, relazioni coi familiari, relazioni di amicizia, studio e approfondimento culturale, impegno caritativo e sociale, esperienza del proprio limite e della propria fragilità, impegno ascetico, ecc.

99. È importante che la candidata sia accompagnata nel dare al cammino della preghiera una forma regolare e costante, con la partecipazione, possibilmente quotidiana, all'Eucaristia, la celebrazione della Liturgia delle Ore, almeno Lodi e Vespri, la meditazione della Sacra Scrittura e la devozione mariana. Si cerchi, soprattutto, di aiutarla a consolidare l'amore per la preghiera e a sviluppare la capacità di gestire i ritmi della giornata, della settimana e dell'anno, in modo da custodire la centralità dell'esperienza del dialogo con il Signore[100].

100. Poiché questa forma di vita consacrata è radicata nella Chiesa particolare, la candidata coltiverà il legame con la comunità ecclesiale, sia valorizzando quella trama di relazioni fraterne che costituisce il tessuto ordinario e quotidiano dell'esperienza ecclesiale, sia, per quanto possibile, con la partecipazione agli eventi diocesani più significativi.

Per dare consistenza al legame con la Chiesa particolare, è opportuno che la candidata acquisisca un'adeguata conoscenza della sua storia, delle istituzioni, delle tradizioni spirituali, delle scelte pastorali e delle esperienze profetiche in essa presenti, come pure delle difficoltà che deve affrontare e delle ferite che sono motivo di sofferenza.

Secondo le attitudini, le effettive possibilità e i carismi di ciascuna, l'impegno di edificazione della comunità potrà concretizzarsi in un servizio pastorale o in altra forma di testimonianza che nel contesto sociale e culturale in cui vive esprima la condivisione della missione evangelizzatrice e di promozione umana della Chiesa.

101. Per una corretta comprensione dell'*Ordo virginum*, saranno proposti allo studio e alla meditazione della candidata la storia della vita consacrata e il suo valore di segno profetico nella Chiesa e nel mondo, a partire dai testi fondamentali: la Sacra Scrittura, la tradizione patristica, la riflessione teologica, con particolare riferimento al [Concilio Vaticano II](#) e agli interventi più recenti del Magistero ecclesiale.

Con particolare attenzione si presenteranno i fondamenti teologici, storici, liturgici, ecclesiologici, giuridici della forma di vita propria dell'*Ordo virginum*, introducendo le candidate ad una conoscenza approfondita del rito di consacrazione delle vergini, nella sua struttura dinamica e nel suo significato ecclesiale.

102. Si dovrà curare anche un'adeguata conoscenza e assimilazione dei fondamenti dell'antropologia cristiana, in modo che la maturazione della scelta di consacrazione avvenga sulla base di una equilibrata comprensione della sessualità e della affettività umana, della relazionalità e della libertà, della donazione di sé, del sacrificio, della sofferenza. In questo quadro, nel percorso formativo potrà essere valorizzato anche il contributo delle scienze umane, in particolare della psicologia e della pedagogia, per porre le candidate nelle condizioni di comprendere meglio alcune dinamiche relazionali e dello sviluppo umano, e quindi anche della propria storia personale e del proprio modo di relazionarsi con gli altri.

Quando le concrete condizioni di vita e le attitudini della persona lo permettono, si incoraggerà la candidata a frequentare corsi di studio presso Facoltà Teologiche, Istituti di Scienze Religiose o altre analoghe istituzioni. Non si trascuri, in nessun caso, un'adeguata preparazione teologica nel campo biblico, liturgico, spirituale, ecclesiologico, morale.

103. Saranno promosse occasioni di conoscenza, di formazione e di scambio esperienziale con le altre candidate e con le consacrate presenti in Diocesi. Nel caso non ve ne siano, si valuterà la possibilità di stabilire dei rapporti di conoscenza e scambio fraterno con consacrate o candidate di Diocesi vicine.

L'ammissione alla consacrazione e la cura della sua celebrazione

104. A conclusione del percorso formativo concordato con il Vescovo, dopo un attento discernimento personale e con l'accompagnatore spirituale, la candidata presenterà al Vescovo la domanda di ammissione. È opportuno che tale domanda sia espressa in uno scritto autografo e che riferisca il parere dell'accompagnatore spirituale.

Quindi il Vescovo si farà carico del discernimento definitivo. A tale scopo raccoglierà le informazioni opportune da tutti coloro che hanno accompagnato il cammino della candidata, tranne che dall'accompagnatore spirituale. In particolare, dovrà chiedere al Delegato o alla Delegata, se abbia istituito tale figura, un parere motivato in merito all'ammissione. All'elaborazione di tale parere concorreranno anche le consacrate coinvolte nel servizio di formazione, ove presente.

105. L'ammissione alla consacrazione esige la certezza morale circa l'autenticità della vocazione della candidata, la reale esistenza di un carisma verginale e la sussistenza delle condizioni e dei presupposti perché l'interessata accolga e corrisponda alla grazia della consacrazione, e sia in grado di dare testimonianza eloquente della propria vocazione perseverando in essa e crescendo nel dono generoso di sé al Signore, ai fratelli e alle sorelle.

106. Se la valutazione porterà ad ammetterla alla consacrazione, il Vescovo definirà con la consacrande la data e il luogo della celebrazione, tenendo conto, a questo proposito, delle indicazioni contenute nel Pontificale.

È opportuno che si disponga la comunità a una fruttuosa partecipazione alla liturgia della consacrazione, con l'invito ad accompagnare nella preghiera la consacrande e con una specifica catechesi sulle caratteristiche di questa vocazione. Nella preparazione e nello svolgimento del rito, si abbia cura di introdurre l'assemblea al mistero nuziale di Cristo e della Chiesa che viene celebrato, attraverso la nobile sobrietà dei gesti, dei canti, dei segni proposti.

107. L'avvenuta consacrazione sarà documentata mediante l'iscrizione in un registro dell'*Ordo virginum*, su cui apporranno la propria firma il ministro celebrante, l'interessata e due testimoni, e che verrà ordinariamente custodito presso la Curia diocesana. Di essa verrà rilasciata certificazione all'interessata. Inoltre è opportuno che il Vescovo dia disposizioni affinché l'avvenuta consacrazione sia comunicata al parroco competente perché venga annotata nel registro dei battesimi.

Formazione permanente

La cura della formazione permanente

108. La cura della formazione permanente trova il suo fondamento nell'esigenza di corrispondere in modo sempre più pieno alla vocazione ricevuta[101].

Essa richiede la disponibilità costante a imparare dall'esperienza, cioè la disposizione a lasciarsi condurre dallo Spirito nel dinamismo della fede, elaborando alla luce del Vangelo il significato delle diverse fasi della propria esistenza e il proprio modo di rendere ragione della speranza cristiana di fronte alle sollecitazioni della cultura contemporanea.

Il progredire dell'età, che si accompagna al mutare degli impegni, dei contesti relazionali, delle condizioni di salute, sollecita le consacrate a riscoprire in ogni fase della vita la bellezza e la fecondità della propria consacrazione, adeguando opportunamente i contenuti e le modalità della formazione.

Devono essere coinvolte tutte le dimensioni dell'esistenza della consacrata: il suo essere donna in un determinato contesto culturale e sociale, discepolo del Signore nella Chiesa pellegrina nella storia, chiamata ad essere segno peculiare dell'amore sponsale di Cristo e della Chiesa come consacrata nella forma di vita propria dell'*Ordo virginum*.

109. La formazione permanente esige perciò da parte di ciascuna consacrata umiltà, attenzione, intelligenza, responsabilità e creatività.

In questo quadro, le iniziative specifiche per la formazione permanente sono strumenti che intendono accompagnare nella comprensione personale sempre più approfondita del carisma verginale, favorire l'integrazione del vissuto nella dedizione totale al Signore e sostenere le consacrate nell'impegno di vivere le responsabilità che derivano dalla consacrazione.

Impegno personale e dimensione comunionale

110. L'impostazione di fruttuosi percorsi di formazione permanente richiede di armonizzare l'impegno personale della formazione con la dimensione comunionale che caratterizza l'*Ordo virginum*.

Si tratta infatti di individuare le priorità e gli strumenti più idonei per una formazione solida, che sia attenta alle esigenze e ai carismi di ciascuna. Allo stesso tempo, occorre che i percorsi di formazione esprimano e sostengano l'esperienza della comunione che unisce le consacrate dell'*Ordo virginum*.

Ciò comporta un duplice esercizio di corresponsabilità: di ciascuna consacrata nel rapporto con il Vescovo o il Delegato o la Delegata, per delineare e verificare come viene da lei vissuto l'impegno della formazione; e dell'insieme delle consacrate della Diocesi con il Vescovo o con il Delegato o la Delegata, per delineare, realizzare e verificare un programma di formazione condiviso e specifico per le consacrate dell'*Ordo virginum*.

111. Per questo secondo aspetto, tenendo conto delle circostanze concrete, il Vescovo o il Delegato o la Delegata promuoveranno incontri e iniziative formative per tutte le consacrate, valorizzando il contributo che ciascuna è in grado di dare per la programmazione, l'organizzazione, la concreta attuazione e le necessarie verifiche. Per dare a questo esercizio di corresponsabilità una espressione continuativa e organica, il Vescovo potrà concordare con le consacrate le modalità per realizzare un servizio o *équipe* per la formazione permanente, come articolazione del servizio di comunione.

Si presterà attenzione a creare le condizioni per coinvolgere anche le consacrate che per l'età avanzata, per ragioni di salute o per altri seri motivi non sono in grado o hanno difficoltà a partecipare agli incontri formativi.

Nel caso in cui in una Diocesi ci sia una sola consacrata, o il numero delle consacrate sia molto esiguo, con l'accordo dei rispettivi Vescovi si possono prevedere iniziative di formazione condivise con le consacrate di Diocesi vicine.

Le consacrate sapranno inoltre tener conto per la propria formazione anche delle altre iniziative e attività proposte nella comunità cristiana, come pure valorizzare quanto, nell'ambito del proprio contesto sociale e lavorativo, offre loro valide occasioni formative.

Indicazioni contenutistiche e metodologiche

112. Occorre che le proposte formative specifiche per le consacrate dell'*Ordo virginum* compongano con sapienza pedagogica sia l'approfondimento di tematiche fondamentali della vita cristiana, e in particolare quelle più centrali per questa forma di vita consacrata, sia la riflessione sulle questioni poste dall'attualità sulle quali sia necessario l'esercizio di un serio discernimento evangelico.

Non mancherà l'approfondimento della conoscenza della Sacra Scrittura, del sapere teologico e delle dinamiche del cammino spirituale, come pure l'attenzione al magistero e alle proposte pastorali del Vescovo diocesano e del Papa.

È importante che la dimensione intellettuale della formazione non sia isolata, ma bene integrata nella crescita della vita secondo lo Spirito e continuamente stimolata e verificata in relazione alla capacità di stabilire e custodire rapporti di tipo fraterno.

Si avrà cura, perciò, che gli incontri e le iniziative formative diventino per le consacrate reali occasioni di comunicazione nella fede ed edificazione reciproca. Il percorso formativo sarà sostenuto anche dalla preghiera comune; non si trascurerà l'attenzione pedagogica alle dinamiche relazionali vissute all'interno dell'*Ordo virginum*, promuovendo l'accoglienza e la stima reciproca, la benevolenza e l'intelligente gestione delle tensioni e delle conflittualità che si presentano, affinché anche queste si trasformino in occasioni di crescita.

113. Gli incontri e le iniziative formative potranno concretamente consistere in lezioni e conferenze, scambio di esperienze, ascolto di testimonianze, condivisione di percorsi di lettura, seminari, ritiri o esercizi spirituali, settimane bibliche, pellegrinaggi, approfondimenti di tipo culturale, ecc.

Potranno svolgere una funzione di integrazione dei percorsi formativi diocesani anche incontri e varie iniziative formative interdiocesane, in particolare quelli organizzati – laddove siano stati istituiti – dai servizi di comunione stabile presenti in un determinato raggruppamento di Chiese particolari, in organica intesa con le Conferenze episcopali interessate e il relativo Vescovo referente per l'*Ordo virginum*, se nominato. Nella programmazione, realizzazione e verifica di tali eventi dovrà essere promossa la corresponsabilità di tutte le consacrate delle Diocesi interessate.

Conclusioni

114. Il Signore Gesù da tutte le genti trasse un'unica Chiesa e a lei misticamente si unì con amore sponsale. Questo mistero mirabile, che si avvera efficacemente nella celebrazione eucaristica, è il principio dell'unità e della santità della Chiesa, della sua missione universale e della sua capacità di vivificare con l'annuncio del Vangelo ogni esperienza umana e ogni cultura. Contemplando questo mistero, la Chiesa riconosce come dono dello Spirito il rifiorire dell'*Ordo virginum* e lo accoglie con gratitudine.

Precedute e sostenute dalla grazia di Dio, le donne che ricevono questa consacrazione sono chiamate a vivere la docilità allo Spirito santo, a sperimentare il dinamismo trasformante della Parola di Dio che fa di tante donne diverse una comunione di sorelle, e ad annunciare con la parola e con la vita il Vangelo di salvezza per diventare immagine della Chiesa Sposa che, vivendo unicamente per Cristo Sposo, lo rende presente al mondo.

A Maria, icona perfetta della Chiesa, esse rivolgono lo sguardo, come alla stella che orienta il loro cammino. Alla sua materna protezione la Chiesa le affida.

115. Noi ti lodiamo,
Vergine Madre di Dio,
donna dell'Alleanza,
dell'attesa e del compimento.
Sii madre e maestra
delle vergini consacrate,
perché imitandoti
accolgano con gioia il Vangelo
e in esso riscoprono ogni giorno
con umiltà e stupore l'origine santa
della loro vocazione sponsale.

Vergine delle vergini,
fontana sigillata, porta del cielo,
ispira e accompagna
queste nostre sorelle,
perché abbiano il dono
del discernimento spirituale
e, pellegrine nella storia,
vivano il dinamismo della profezia
con libertà e coraggio,
con determinazione e tenerezza.

Donna colmata dalla grazia
e sovrabbondante di carità,
Vergine fatta Chiesa,
benedici il loro cammino,
perché la speranza
ossigeni le loro menti e dilati i loro cuori
orientando ogni loro passo e la fede
renda operose e creative le loro mani,

così che sia feconda la loro vita e,
anticipando qui e ora le realtà del Regno,
generino ed edificino il popolo di Dio,
partecipando alla sua missione
regale, profetica e sacerdotale.

Noi ti proclamiamo beata,
donna del Magnificat,
Madre del Vangelo vivente,
e per queste sorelle ti preghiamo:
associale al tuo canto,
coinvolgile nella tua danza,
perché seguendo l'Agnello ovunque vada,
con le lampade accese,
possano condurre anche noi
al banchetto delle nozze eterne,
all'abbraccio definitivo con l'Amore
che non avrà mai fine.

(Approvato dal Santo Padre nell'Udienza dell'8 giugno 2018)

Città del Vaticano, 8 giugno 2018
Solennità del Sacratissimo Cuore di Gesù

João Braz Card. de Aviz
Prefetto

+ José Rodríguez Carballo, O.F.M.
Arcivescovo Segretario

[1] Tra le testimonianze più antiche, quelle di Clemente Romano (Clemens Romanus, *Ep. Ad Corinthios* 38, 2: *SCh* 167,162) e di Ignazio di Antiochia (Ignatius Antiochensis, *Ep. Ad Smyrnenses* XIII: *PG* 5, 717-718; *Ep. Ad Polycarpum* V, 2: *PG* 5, 723-724)

[2] Verso l'anno 150, Giustino così si esprimeva: « Sono molti gli uomini e le donne, fatti discepoli di Cristo da bambini, che rimangono puri fino a sessanta, settanta anni. E mi vanto di essere in grado di citare esempi provenienti da tutte le classi sociali »; Iustinus, *Apol. pro christ.*, c. 15: *PG* 6, 349. Atenagora di Atene nell'anno 177 scriveva a Marco Aurelio: « Potresti trovare molti dei nostri, uomini e donne, che sono invecchiati senza sposarsi, per la speranza di unirsi più strettamente con Dio! »: Athenagoras Atheniense, *Legatio pro christianis* XXXII: *OTAC* VII, 172.

[3] Ignatius Antiochensis, *Ep. Ad Polycarpum* V, 2: *PG* 5, 723-724.

[4] Inizialmente la vicinanza di questa forma di vita a quella delle vedove consacrate comportava anche la mancanza di una netta distinzione, come si coglie dagli scritti di Ignazio di Antiochia, il quale all'inizio del II secolo salutava « le vergini chiamate vedove » della comunità di Smirne: Ignatius Antiochensis, *Ep. ad Smyrn.* XIII: *PG* 5, 717-718. Nelle Costituzioni Apostoliche della seconda metà del IV secolo le vergini compaiono, accanto alle vedove e alle diaconesse, come una componente istituzionale della comunità cristiana.

- [5] Cf. ad esempio Athanasius, *Apol. ad Constant.* 33: PG 25, 640; Ambrosius, *De virginibus*, lib. I, c. 8, n. 52: PL 16, 202.
- [6] Espressione che si trova in Basilius, *Ep. 199 Ad Amphiloichium*: PG 32, 717.
- [7] Cf. Ambrosius, *De virginibus*, lib. III, cc. 1-3, nn. 1-14: PL 16, 219-224; *De institutione virginis*, c. 17, nn. 104-114: PL 16, 333-336. Cf. *Sacramentarium Leonianum XXX*: PL 55, 129.
- [8] Cyprianus, *De habitu virginum* III: PL 4, 443.
- [9] *Pontificale Romanum ex Decreto Sacrosancti Concilii Œcumenici Vaticani II instauratum auctoritate Pauli PP. VI promulgatum, Ordo Consecrationis Virginum*, Editio typica, Typis Polyglottis Vaticanis, Civitas Vaticana 1970.
- [10] Giovanni Paolo II, Cost. Ap. [Pastor bonus](#) (28 giugno 1988), 105.
- [11] [Catechismo della Chiesa Cattolica](#), 922-924.
- [12] Giovanni Paolo II, Es. Ap. post-sinodale [Vita consecrata](#) (25 marzo 1996).
- [13] Congregazione per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica, Istruzione [Ripartire da Cristo. Un rinnovato impegno della vita consacrata nel terzo millennio](#) (19 maggio 2002), 19.
- [14] Congregazione per i Vescovi, [Direttorio per il Ministero Pastorale dei Vescovi Apostolorum Successores](#) (22 febbraio 2004), 104.
- [15] Giovanni Paolo II, [Discorso alle partecipanti al Convegno internazionale dell' Ordo virginum, nel 25° anniversario della promulgazione del rito](#), Roma (2 giugno 1995).
- [16] Benedetto XVI, [Discorso alle partecipanti al Congresso dell' Ordo virginum sul tema « Verginità consacrata nel mondo: un dono per la Chiesa e nella Chiesa »](#), Roma (15 maggio 2008).
- [17] « Le parole di Cristo (Mt 19, 11-12) partono da tutto il realismo della situazione dell'uomo e con lo stesso realismo lo conducono fuori, verso la chiamata in cui, in modo nuovo, pur rimanendo per sua natura essere "duplice" (cioè diretto come uomo verso la donna, e come donna, verso l'uomo), egli è capace di scoprire in questa sua solitudine, che non cessa di essere una dimensione personale della duplicità di ciascuno, una nuova e perfino ancor più piena forma di comunione intersoggettiva con gli altri. Questo orientamento della chiamata spiega in modo esplicito l'espressione: "Per il Regno dei cieli"; infatti, la realizzazione di questo Regno deve trovarsi sulla linea dell'autentico sviluppo dell'immagine e della somiglianza di Dio, nel suo significato trinitario, cioè proprio "di comunione". Scegliendo la continenza per il Regno dei cieli, l'uomo ha la consapevolezza di potere, in tal modo, realizzare se stesso "diversamente" e, in certo senso, "di più" che non nel matrimonio, divenendo "dono sincero per gli altri" »: Giovanni Paolo II, [Udiienza](#) (7 aprile 1982).
- [18] «La continenza "per il Regno dei cieli", la scelta della verginità o del celibato per tutta la vita, è divenuta nell'esperienza dei discepoli e dei seguaci di Cristo un atto di risposta particolare all'amore dello Sposo Divino e perciò ha acquisito il significato di un atto di amore sponsale, cioè di una donazione sponsale di sé, al fine di ricambiare in modo speciale l'amore sponsale del Redentore; una donazione di sé, intesa come rinuncia, ma fatta soprattutto per amore »: Giovanni Paolo II, [Udiienza](#) (28 aprile 1982).
- [19] « L'essere uomo vivente, maschio e femmina, [...] sceglie con libera volontà la continenza "per il regno dei cieli" [...] addita [...] la "verginità" escatologica dell'uomo risorto, in cui si rivelerà l'assoluto ed eterno significato sponsale del corpo glorificato nell'unione con Dio stesso, mediante la visione di lui "a faccia a faccia"; e glorificato, anche, mediante l'unione di una perfetta intersoggettività, che unirà tutti i "partecipi dell'altro mondo", uomini e donne, nel mistero della comunione dei santi. La continenza terrena "per il regno dei cieli" è indubbiamente un segno che indica questa verità e questa realtà. È segno che il corpo, il

cui fine non è la morte, tende alla glorificazione ed è già per ciò stesso, direi, tra gli uomini una testimonianza che anticipa la futura risurrezione. Tuttavia, questo segno carismatico dell'*altro mondo* esprime la forza e la dinamica più autentica del mistero della “redenzione del corpo”: un mistero, che da Cristo è stato iscritto nella storia terrena dell’uomo e in questa storia da lui profondamente radicato. Così, dunque, la continenza “per il regno dei cieli” porta soprattutto l’impronta della somiglianza a Cristo, che, nell’opera della redenzione, ha fatto egli stesso questa scelta “per il regno dei cieli”»: Giovanni Paolo II, [Udiienza](#) (24 marzo 1982).

[20] Cf. Concilio Ecumenico Vaticano II, Costituzione dogmatica sulla Chiesa [Lumen gentium](#), 1.

[21] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 1; [Catechismo della Chiesa Cattolica](#), 1667-1672; [Codice di Diritto Canonico](#), cann. 1166-1169.

[22] Cf. *Ordo consecrationis virginum*, 17 e 22-23.

[23] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 1; *Ordo consecrationis virginum*, 16, 24.

[24] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 1.

[25] Cf. Concilio Ecumenico Vaticano II, Cost. past. sulla Chiesa nel mondo contemporaneo [Gaudium et spes](#), 1.

[26] Cf. Giovanni Paolo II, Es. Ap. post-sinodale [Vita consecrata](#) (25 marzo 1996), 7 e 42.

[27] Cf. [Codice di Diritto Canonico](#), can. 604.

[28] Cf. [Codice di Diritto Canonico](#), can. 368 e can. 381 § 2.

[29] Cf. Giovanni Paolo II, Es. Ap. post-sinodale [Vita consecrata](#) (25 marzo 1996), 14.

[30] Cf. *Ordo consecrationis virginum*, 16.

[31] Cf. Giovanni Paolo II, Lett. Ap. [Mulieris dignitatem](#) (15 agosto 1988), 17-20.

[32] « La castità dei celibi e delle vergini, in quanto manifestazione della dedizione a Dio con cuore indiviso (cf. *I Cor* 7, 32-34), costituisce un riflesso dell’amore infinito che lega le tre Persone divine nella profondità misteriosa della vita trinitaria »: Giovanni Paolo II, Es. Ap. post-sinodale [Vita consecrata](#) (25 marzo 1996), 21. « L’integrità della fede è stata legata anche all’immagine della Chiesa vergine, alla sua fedeltà nell’amore sponsale per Cristo: danneggiare la fede significa danneggiare la comunione con il Signore »: Francesco, Lett. Enc. [Lumen fidei](#) (29 giugno 2013), 48.

[33] «L’amore sponsale comporta sempre una singolare disponibilità ad essere riversato su quanti si trovano nel raggio della sua azione Nel matrimonio questa disponibilità, pur essendo aperta a tutti, consiste in particolare nell’amore che i genitori donano ai figli. Nella verginità questa disponibilità è aperta *a tutti gli uomini, abbracciati dall’amore di Cristo sposo* »: Giovanni Paolo II, Lett. Ap. [Mulieris dignitatem](#) (15 agosto 1988), 21.

[34] Cf. Concilio Ecumenico Vaticano II, Costituzione dogmatica sulla Chiesa [Lumen gentium](#), VIII.

[35] Francesco, Es. Ap. [Evangelii gaudium](#) (24 novembre 2013), [287](#).

[36] Cf. Ambrosius, *De virginibus*, lib. II, c. 3, n. 19: *PL* 16, 211.

[37] Cf. Giovanni Paolo II, Lett. enc. [Redemptoris Mater](#) (25 marzo 1987), 6.

[38] Francesco, Es. Ap. [Evangelii gaudium](#) (24 novembre 2013), [287](#).

[39] *Ivi*, 288.

[40] *Ivi*.

[41] Cf. Francesco, Es. Ap. [Evangelii gaudium](#) (24 novembre 2013), 1.

[42] Cf. Benedetto XVI, [Discorso alle partecipanti al Congresso dell'Ordo virginum sul tema « Verginità consacrata nel mondo: un dono per la Chiesa e nella Chiesa »](#), Roma (15 maggio 2008), 5; Giovanni Paolo II, Es. Ap. post-sinodale [Vita consecrata](#) (25 marzo 1996), 18.

[43] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 2.

[44] « I doni carismatici [...] sono distribuiti liberamente dallo Spirito Santo affinché la grazia sacramentale porti frutto nella vita cristiana in modo diversificato e a tutti i suoi livelli. Essendo questi carismi “soprattutto adatti alle necessità della Chiesa e destinati a rispondervi” attraverso la loro multiforme ricchezza il Popolo di Dio può vivere in pienezza la missione evangelizzatrice, scrutando i segni dei tempi ed interpretandoli alla luce del Vangelo. I doni carismatici, infatti, muovono i fedeli a rispondere, in piena libertà e in modo adeguato ai tempi, al dono della salvezza, facendo di se stessi un dono d'amore per gli altri e una testimonianza autentica del Vangelo di fronte a tutti gli uomini »: Congregazione per la Dottrina della Fede, Lett. [Iuvenescit Ecclesia](#) (15 maggio 2016), 15.

[45] « Tra voi ci sono stili e modalità diverse di vivere il dono della verginità consacrata [...]. Vi esorto ad andare oltre il modo di apparire, cogliendo il mistero della tenerezza di Dio che ciascuna porta in sé e riconoscendovi sorelle, pur nella vostra diversità »: Benedetto XVI, [Discorso alle partecipanti al Congresso dell'Ordo virginum sul tema « Verginità consacrata nel mondo: un dono per la Chiesa e nella Chiesa »](#), Roma (15 maggio 2008), 5.

[46] « È di grande sostegno per progredire nel cammino evangelico, specialmente nel periodo di formazione e in certi momenti della vita, il ricorso fiducioso e umile alla *direzione spirituale*, grazie alla quale la persona è aiutata a rispondere alle mozioni dello Spirito con generosità e ad orientarsi decisamente verso la santità »: Giovanni Paolo II, Es. Ap. post-sinodale [Vita consecrata](#) (25 marzo 1996), 95.

[47] Cf. Benedetto XVI, [Discorso alle partecipanti al Congresso dell'Ordo virginum sul tema « Verginità consacrata nel mondo: un dono per la Chiesa e nella Chiesa »](#), Roma (15 maggio 2008), 4-5.

[48] Augustinus, *De sancta virginitate*, c. 54: *PL* 40, 428.

[49] « La grande tradizione patristica ci insegna che i misteri di Cristo sono legati al silenzio e solo in esso la Parola può trovare dimora in noi, come è accaduto in Maria »: Benedetto XVI, Es. Ap. Post-sinodale [Verbum Domini](#) (30 settembre 2010), 66.

[50] « L'ignoranza delle Scritture è ignoranza di Cristo »: Hieronymus, *Commentarii in Isaiam, Prologus*; *CCL* 73, 1: *PL* 24, 17.

[51] « L'Eucaristia è il sacramento dello Sposo, della Sposa. L'Eucaristia rende presente e in modo sacramentale realizza di nuovo l'atto redentore di Cristo, che “crea” la Chiesa suo corpo. Con questo “corpo” Cristo è unito come lo sposo con la sposa »: Giovanni Paolo II, Lett. Ap. [Mulieris dignitatem](#) (15 agosto 1988), 26.

[52] « Qui si può attuare in pienezza l'intimità con Cristo, la immedesimazione con Lui, la totale conformazione a Lui a cui i consacrati sono chiamati per vocazione »: Congregazione per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica, [Istruzione Ripartire da Cristo. Un rinnovato impegno della vita consacrata nel terzo millennio](#) (19 maggio 2002), 26.

[53] Francesco, Bolla [Misericordiae vultus](#) (11 aprile 2015), 17.

[54] « Celebrare il Sacramento della Riconciliazione significa essere avvolti in un abbraccio caloroso: è l'abbraccio dell'infinita misericordia del Padre »: Francesco, [Udiienza](#) (19 febbraio 2014).

[55] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 2.

[56] Ambrosius, *De institutione virginis*, c. 6, n. 46: *PL* 16, 320.

[57] Cf. [Codice di Diritto Canonico](#), can. 663 § 4.

[58] « L'ascesi, aiutando a dominare e correggere le tendenze della natura umana ferita dal peccato, è veramente indispensabile alla persona consacrata per restare fedele alla propria vocazione e seguire Gesù sulla via della Croce »: Giovanni Paolo II, Es. Ap. post-sinodale [Vita consecrata](#) (25 marzo 1996), 38.

[59] « La vocazione delle persone consacrate a cercare innanzitutto il Regno di Dio è, prima di ogni altra cosa, una chiamata alla conversione piena, nella rinuncia a se stessi per vivere totalmente del Signore, affinché Dio sia tutto in tutti. Chiamati a contemplare e testimoniare il volto trasfigurato di Cristo, i consacrati sono anche chiamati a un'esistenza trasfigurata »: Giovanni Paolo II, Es. Ap. post-sinodale [Vita consecrata](#) (25 marzo 1996), 35.

[60] « Questa è quindi la regola della conversione: allontanarsi dal male e imparare a fare il bene. Convertirsi è un cammino. È un cammino che richiede coraggio, per allontanarsi dal male, e umiltà per imparare a fare il bene. E che, soprattutto, ha bisogno di cose concrete »: Francesco, [Meditazione mattutina nella Cappella della Domus Sanctae Marthae, Imparare a fare il bene](#) (14 marzo 2017).

[61] Cf. Benedetto XVI, [Discorso alle partecipanti al Congresso dell'Ordo virginum sul tema « Verginità consacrata nel mondo: un dono per la Chiesa e nella Chiesa »](#), Roma (15 maggio 2008), 4-5.

[62] Cf. Francesco, Lett. Enc. [Laudato si'](#) (24 maggio 2015), [222-227](#).

[63] Francesco, Es. Ap. [Evangelii gaudium](#) (24 novembre 2013), [273](#).

[64] « Per essere evangelizzatori autentici occorre anche sviluppare il gusto spirituale di rimanere vicini alla vita della gente, fino al punto di scoprire che ciò diventa fonte di una gioia spirituale. La missione è una passione per Gesù ma, al tempo stesso, è una passione per il suo popolo. [...] Lui vuole servirsi di noi per arrivare sempre più vicino al suo popolo amato. Ci prende in mezzo al popolo e ci invia al popolo, in modo che la nostra identità non si comprende senza questa appartenenza »: Francesco, Es. Ap. [Evangelii gaudium](#) (24 novembre 2013), [268](#).

[65] Paolo VI, Es. Ap. [Evangelii nuntiandi](#) (8 dicembre 1975), 70.

[66] Cf. *Ordo consecrationis virginum*, 16; Giovanni Paolo II, [Discorso alle partecipanti al Convegno internazionale dell'Ordo virginum, nel 25° anniversario della promulgazione del rito](#), Roma (2 giugno 1995), n. 6; Francesco, Es. Ap. [Evangelii gaudium](#) (24 novembre 2013), 197-216. « Per la Chiesa l'opzione per i poveri è una categoria teologica prima che culturale, sociologica, politica o filosofica »: Francesco, Es. Ap. [Evangelii gaudium](#) (24 novembre 2013), [198](#).

[67] Francesco, Lett. Enc. [Laudato si'](#) (24 maggio 2015), [127](#).

[68] *Ivi*, [220](#).

[69] *Ivi*, [237](#).

[70] Cf. Giovanni Paolo II, [Discorso alle partecipanti al Convegno internazionale dell'Ordo virginum, nel 25° anniversario della promulgazione del rito](#), Roma (2 giugno 1995), 4.

[71] Cf. [Codice di Diritto Canonico](#), can. 680.

[72] Cf. Francesco, Es. Ap. [Evangelii gaudium](#) (24 novembre 2013), [103-104](#).

[73] « Il cammino della *sinodalità* è il cammino che Dio si aspetta dalla Chiesa del terzo millennio »: Francesco, [Discorso in occasione della Commemorazione del 50° Anniversario dell'istituzione del Sinodo dei Vescovi](#), Roma (17 ottobre 2015).

[74] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 6.

[75] Cf. *Ordo consecrationis virginum*, 14 e 16.

[76] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 5; *Ordo consecrationis virginum*, 2 e 16.

[77] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 6.

[78] Cf. Congregazione per i Vescovi, [Direttorio per il Ministero Pastorale dei Vescovi Apostolorum Successores](#) (22 febbraio 2004), 104.

[79] Cf. [Codice di Diritto Canonico](#), can. 1303 § 1.

[80] Cf. [Codice di Diritto Canonico](#), can. 604 § 2.

[81] Cf. Congregazione per la Dottrina della fede, Lett. [Iuvenescit Ecclesia](#) (15 maggio 2016), 16.

[82] Cf. [Codice di Diritto Canonico](#), cann. 684 e 685.

[83] Cf. [Codice di Diritto Canonico](#), can. 695.

[84] Cf. Giovanni Paolo II, Es. Ap. post-sinodale [Vita consecrata](#) (25 marzo 1996), 19.

[85] [Ivi](#), 69.

[86] [Ivi](#), 65 e 69-70.

[87] « Sarà importante che ogni persona consacrata sia formata alla libertà d'imparare per tutta la vita, in ogni età e stagione, in ogni ambiente e contesto umano, da ogni persona e da ogni cultura, per lasciarsi istruire da qualsiasi frammento di verità e bellezza che trova attorno a sé. Ma soprattutto dovrà imparare a farsi formare dalla vita di ogni giorno, dalla sua propria comunità e dai suoi fratelli e sorelle, dalle cose di sempre, ordinarie e straordinarie, dalla preghiera come dalla fatica apostolica, nella gioia e nella sofferenza, fino al momento della morte »: Congregazione per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica, [Istruzione Ripartire da Cristo. Un rinnovato impegno della vita consacrata nel terzo millennio](#) (19 maggio 2002), 15.

[88] « *La tentazione dell'individualismo*. È la tentazione degli egoisti che, strada facendo, perdono la mèta e invece di pensare agli altri pensano a sé stessi, non provandone alcuna vergogna, anzi, giustificandosi. La Chiesa è la comunità dei fedeli, il corpo di Cristo, dove la salvezza di un membro è legata alla santità di tutti. L'individualista invece è motivo di scandalo e di conflittualità »: Francesco, [Discorso in occasione dell'Incontro di preghiera con il Clero, i Religiosi, le Religiose e i Seminaristi](#), Il Cairo (29 aprile 2017).

[89] Cf. Congregazione per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica, [Istruzione Ripartire da Cristo. Un rinnovato impegno della vita consacrata nel terzo millennio](#) (19 maggio 2002), 18.

[90] Cf. [Codice di Diritto Canonico](#), can. 1072.

[91] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 5 b).

[92] Cf. *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda*, 5 a) e 5 b).

[93] Giovanni Paolo II, Es. Ap. post-sinodale [*Vita consecrata*](#) (25 marzo 1996), 65.

[94] Cf. Giovanni Paolo II, [*Discorso alle partecipanti al Convegno internazionale dell' Ordo virginum, nel 25° anniversario della promulgazione del rito*](#), Roma (2 giugno 1995), 4.

[95] « Affermava Benedetto XVI che esiste una “ecologia dell’uomo” perché “anche l’uomo possiede una natura che deve rispettare e che non può manipolare a piacere” [[*Discorso al Deutscher Bundestag*](#), Berlino (22 settembre 2011)]. In questa linea, bisogna riconoscere che il nostro corpo ci pone in una relazione diretta con l’ambiente e con gli altri esseri viventi. L’accettazione del proprio corpo come dono di Dio è necessaria per accogliere e accettare il mondo intero come dono del Padre e casa comune; invece una logica di dominio del proprio corpo si trasforma in una logica a volte sottile di dominio sul creato. Imparare ad accogliere il proprio corpo, ad averne cura e a rispettare i suoi significati è essenziale per una vera ecologia umana. Anche apprezzare il proprio corpo nella sua mascolinità o femminilità è necessario per poter riconoscere se stessi nell’incontro con l’altro diverso da sé. In tal modo è possibile accettare con gioia il dono specifico dell’altro o dell’altra, opera di Dio creatore, e arricchirsi reciprocamente »: Francesco, Lett. Enc. [*Laudato si'*](#) (24 maggio 2015), [155](#).

[96] Cf. Congregazione per l’Educazione cattolica, [*Orientamenti per l'utilizzo delle competenze psicologiche nell'ammissione e nella formazione dei candidati al sacerdozio*](#) (29 giugno 2008); Congregazione per il Clero, [*Il dono della vocazione presbiterale. Ratio Fundamentalibus Institutionis Sacerdotalis*](#) (8 dicembre 2016), 146-147 e 191-196.

[97] Cf. Congregazione per il Clero, [*Il dono della vocazione presbiterale. Ratio Fundamentalibus Institutionis Sacerdotalis*](#) (8 dicembre 2016), 194.

[98] « Nella selezione degli specialisti, oltre alle loro qualità umane e alla loro competenza specifica, si deve tener conto del loro profilo di credenti »: Congregazione per il Clero, [*Il dono della vocazione presbiterale. Ratio Fundamentalibus Institutionis Sacerdotalis*](#) (8 dicembre 2016), 146.

[99] *Ordo consecrationis virginum, Prænotanda, 5 a*).

[100] Congregazione per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica, [*Istruzione Ripartire da Cristo. Un rinnovato impegno della vita consacrata nel terzo millennio*](#) (19 maggio 2002), 25.

[101] Cf. Congregazione per gli Istituti di vita consacrata e le Società di vita apostolica, [*Istruzione Ripartire da Cristo. Un rinnovato impegno della vita consacrata nel terzo millennio*](#) (19 maggio 2002), 15.